

Совет муфтиев России  
Духовное управление мусульман  
Нижегородской области

'Абд аль-Хамид Махмуд Тахмаз

## **Ханафитский фикх в новом обличье**

**Книга первая**  
Религиозные обязанности  
Очищение (тахарат)

Рекомендовано в качестве пособия  
для исламских учебных заведений,  
находящихся под духовным попечительством  
Совета муфтиев России

## Вступительное слово Слава Аллаху Всевышнему, Господу миров!

Все мы видим, как возрождается, растет год от года мусульманская община в нашей стране. Ислам, величайшая и мудрейшая религия, восстанавливает утраченные позиции, привлекает к себе все больше и больше людей. Верующими становятся не только те, чьи предки испокон веков были мусульманами, но и люди, увидевшие и понявшие сущность Ислама.

И как важно сейчас дать нынешнему поколению мусульман России знания о нашей благословенной религии, познакомить его со всеми мусульманскими обрядами, практикой, взглядом на мир. Ибо вера наша заключается не в слепом поклонении воле Всевышнего, более всего наша вера основывается на истинном знании, на понимании и осмысленном следовании букве и духу Ислама. Без знаний мы никто, мы слепцы, бредущие в тумане. Знание - это светильник, указывающий нам верный путь к праведной жизни, знание зажигает в сердцах огонь искренней веры, и задуть такой огонь уже невозможно, он лишь усиливается и согревает своим теплом людские души.

Но здесь мы сталкиваемся с большими проблемами. Как много лет мусульмане нашей страны не имели возможности открыто исповедовать свою религию. Десятки лет молитвы Всевышнему возносились в обстановке строгой секретности, тайно, тысячи самых образованных, знающих исламских священнослужителей погибли, сгинули в тюрьмах и лагерях или были сосланы и изолированы от своих единоверцев. Не имея возможности передать свои знания, они не оставили после себя достаточного количества учеников. Мечети, исламские библиотеки и школы безжалостно уничтожались. Мусульмане в нашей стране не могли общаться со своими братьями по вере из других государств. Мы были погружены в информационный вакуум, древние традиции были почти забыты, связь времен и поколений нарушена.

Сейчас мы получили возможность открыто исповедовать веру своих предков, но среди мусульман России заметен сильный «информационный голод». Острая нехватка надежной, канонически выверенной исламской литературы на русском языке наблюдается повсеместно. За долгие годы запретов очень многие положения Ислама и способы их каждодневного применения серьезно искажались, так как знающих людей год от года становилось все меньше и меньше. Когда запрет на религию был снят, появилось много переводов канонических арабских мусульманских текстов на русский язык. Но качество таких переводов в основной массе своей оставляет желать лучшего. Они сделаны, словно в большой спешке, изобилуют ошибками и неточностями, а стремление авторов переводов дословно передать арабский текст, делает русскую его версию трудночитаемой, непонятной и сложной для восприятия. Такие книги нередко отпугивали людей, заинтересовавшихся Исламом, а порой и вводили их в заблуждение.

Но, слава Аллаху, ситуация постепенно меняется в лучшую сторону. Выпускаются книги, посвященные Исламу, написанные действительно знающими людьми. Издаются качественные, проверенные переводы канонических арабских трудов, люди получают доступ к сокровищнице мусульманского знания, накопленного веками.

Книга, которую вы сейчас держите в руках, посвящена практике ритуального омовения, существующей в Исламе. Каждый мусульманин должен знать все, что входит в "ибада" (поклонение Всевышнему), знать смысл и духовную составляющую каждого выполняемого им действия, и омовения в том числе. Новая книга дает наиболее объемную, содержательную информацию об омовении. Такое полное издание выходит на русском языке впервые, оно с успехом может стать прекрасным учебным пособием для мусульманских учебных заведений, для всех тех, кто ищет знаний и готов их принять.

Совет муфтиев России уделяет большое внимание обучению, образованию мусульман в нашей стране, следит за выпускаемой на территории России Исламской литературой. И я, как Председатель Совета муфтиев России, хочу выразить большую благодарность Духовному управлению мусульман Нижнего Новгорода и Нижегородской области, а также медресе «Махинур», чья работа по изданию действительно исламской литературы идет уже достаточно давно и весьма успешно. При поддержке Духовного управления мусульман Нижнего Новгорода и Нижегородской области и медресе «Махинур» уже увидели свет сборники богословских трудов ("тафсир"), книги по истории и культуре Ислама. И сейчас мы видим новое свидетельство их работы по распространению знаний среди мусульман - книгу «Ханафитский фикх в новом обличье», написанную нашим современником 'Абд аль-Хамидом Махмуд Тахмазом и переведенную на русский язык. Думаю, эта книга принесет немалую пользу и даст ответы на многие вопросы, волнующие мусульман сегодняшней России.

*Председатель Совета муфтиев России  
муфтий шейх Равиль хазрат Гайнутдин*

# Введение

## От автора

Хвала Аллаху, Господу миров, да благословляет и да приветствует Аллах нашего господина Мухаммада, его семейство, его сподвижников и тех, кто последовал за ними с чистыми сердцами, до самого Судного дня.

А затем: одной из милостей Аллаха Всевышнего, оказанных Им мусульманской общине, явилось то, что мусульмане стали стремиться к изучению установлений шариата<sup>1</sup>, которые нашли своё выражение в нормах фикха<sup>2</sup>, извлечённых<sup>3</sup> из Священного Корана и Чистой Сунны<sup>4</sup> Пророка. Этот интерес объясняется несовершенством современных законов, установленных человеком, и тем, что они не смогли удовлетворить потребности людей в законодательстве в различных сферах их жизни.

После того как в XIV веке по хиджре<sup>5</sup> исламский мир обжёгся о заимствованные с Востока и Запада законы и вкусил горечь их несовершенства, мусульмане захотели вернуться к применению установлений шариата, как это было до конца XIII в. х. В течение всего этого периода вплоть до ослабления Османской империи и захвата её территорий немусульманскими странами разные государства и народы исламского мира на всех этапах своей истории руководствовались исключительно установлениями шариата и нормами фикха.

Как уже отмечалось, с начала XV века по хиджре мусульмане всё больше стремятся вернуться к практике применения шариата и избавиться от власти несправедливых людских законов. Голоса людей, выдвигающих такое требование, раздаются всё громче, а в разных мусульманских странах было организовано несколько официальных и неофициальных симпозиумов и конференций по этому вопросу.

Улемы<sup>6</sup> мусульманской общины и все, кто имеет отношение к этой сфере деятельности, должны стараться облегчать людям возможность ознакомления с установлениями шариата и использовать для этого объективные научные методы в сочетании с указаниями, извлечёнными из этих установлений. Шариат, олицетворением которого является фикх, накопил огромный успешный опыт, получил распространение в разных концах света и применялся самыми разными народами в дни благоденствия и в трудные времена, в периоды подъёма и в годы упадка. Несмотря на различие условий, шариат всегда предлагал любим народам, которые к нему обращались, наиболее лёгкие решения их проблем, не упуская из виду ничто необходимое и всегда удовлетворяя любые потребности в сфере законодательства. Вот почему мусульманам стыдно попрошайничать, будучи богатыми, и непрошеными являться к чужим столам. Правду сказал Аллах Всевышний: «Неужели хотят они суда (времен) джахилийи<sup>7</sup>? И кто (сможет вершить) суд лучше Аллаха для обладающих твёрдых верой?»<sup>8</sup>

Довольно нам надеяться на пустые обещания и гнаться за обманчивыми миражами, ибо так мы не приобретём ничего, кроме бед и страданий, а приводимые ниже айаты<sup>9</sup> были ниспосланы будто о нас: «И передай им рассказ о том, кому даровали Мы Наши знамения, а он их отбросил, и последовал за ним шайтан, и стал он одним из заблудших. Если бы Мы пожелали, то непременно возвысили бы его посредством (Наших знамений), однако он склонился к мирскому и последовал за своими страстями. (Такой) подобен псу: если бросишься на него, он будет высовывать язык, и если оставишь его в покое, он будет высовывать язык. Это - притча о людях, которые отвергли Наши знамения. Передавай же им (такие) рассказы, чтобы они поразмыслили.

<sup>1</sup> Шариат - комплекс закрепленных Священным Кораном и Сунной предписаний, которые определяют убеждения, формируют нравственные ценности мусульман, а также выступают источниками конкретных норм, регулирующих их поведение.

<sup>2</sup> Фикх - исламское право.

<sup>3</sup> Имеется в виду извлечение (истинбат) правовых решений из основополагающих источников Ислама по не предусмотренным ими прямо случаям.

<sup>4</sup> Сунна - пример; обычай. Имеется в виду пример жизни Пророка  как руководство для всей мусульманской общины в целом и каждого мусульманина в отдельности. Сунну составляют хадисы. Хадис - передаваемое со слов очевидца сообщение о том, что сказал, сделал или одобрил Пророк . Каждый хадис состоит из двух частей: "иснада" - перечисления людей, передававших друг другу то или иное сообщение, и "матна" - собственно сообщения или же информационной части хадиса.

<sup>5</sup> Хиджра - мусульманское летоисчисление, которое основывается на лунном календаре и начинается с переселения Пророка Мухаммада  Мекки в Медину.

<sup>6</sup> Улемы (от мн.ч. "уляма" - учёные) - мусульманские учёные-богословы, знатоки Корана, хадисов и этико-правовых норм Ислама.

<sup>7</sup> Джахилийя - букв. "неведение, невежество". Данное слово в своем узком терминологическом значении служит для обозначения языческой эпохи в истории Аравии до появления Пророка Мухаммада . В широком смысле оно обозначает неисламское состояние всякого общества.

<sup>8</sup> "Трапеза", 50.

<sup>9</sup> Айат - (дословно стих) часть суры, которая представляет собой законченную мысль.

Скверна притча о людях, которые посчитали ложью Наши знамена и были несправедливы по отношению к самим себе».<sup>1</sup>

В этой книге, предметом которой являются нормы и доводы ханафитского фикха, предпринимается скромная попытка удовлетворения запросов людей, стремящихся к ознакомлению с нормами фикха, и содержится призыв вернуться к неуклонному следованию им. Молю Аллаха Всевышнего сделать так, чтобы этот труд был посвящен только Ему и чтобы Он принёс им пользу мусульманской молодёжи и внушил молодым людям на деле придерживаться установлений шариата, ибо это зависит лишь от Него.

*(Абд аль-Хамид Махмуд Тахмаз, Мекка,  
13/10/1418 г. х. (9/2/1998 г.)*

## От составителей русского издания

Известный арабский мыслитель и богослов Аль-Куртуби писал: «Религиозные науки оживляют... сердце подобно тому, как дождь оживляет мертвую землю». В этом по-восточному образном изречении содержится вечная и всегда живая мысль о важности проникновения человека в глубины религиозной культуры.

Современное общество открыто для духовного образования и развития и готово помочь каждому, кто желает постичь тайны нетленного знания. В наше непростое, но очень интересное время, когда рождаются и звучат диалоги разных культур в различных сферах общественной жизни, у многих людей независимо от возраста и уровня образованности появляется естественное желание приобщаться к высоким духовным истинам, помыслить о вечном, вспомнить о забытом (а до недавнего времени и запретном), постичь свои корни.

Данное издание являет собой попытку приоткрыть двери в мир мусульманской этики для всех, кто испытывает в этом духовную потребность. Этот мир сложен, противоречив и глубок, поэтому постичь его сразу и полностью невозможно даже воспитанному в духе Ислама. Отсюда необходимость издания доступных (прежде всего в смысле языка и стилистики) учебных пособий, которые помогли бы каждому изучить и освоить установления и нормы шариата.

Сложность подобной задачи - в трансформации содержания арабских текстов на русский язык, что требует особого переводческого мастерства и лингвистической виртуозности.

Составителем (а правильнее было бы сказать - интерпретатором) арабских текстов является современный автор, что представляет собой несомненное новшество и одновременно достоинство данного опуса. 'Абд аль-Хамид Махмуд Тахмаз передает смысл мусульманских установлений через понимание, взгляды и образ жизни современного человека, увязывая религиозные положения с научным знанием; он как бы протягивает нить праведного религиозного отношения к миру через века и исторические вехи. Недаром автор назвал свою книгу «Ханафитский фикх в новом обличье».

Большим подспорьем для читателей является глоссарий, помогающий разобраться в большом объеме арабских терминов, без знания которых невозможно изучать Ислам, а также обширный список имен, приводимых в тексте.

Известно, что постижение мусульманских правил и норм требует не только простого заучивания и запоминания, но и глубоких раздумий, внутренних диалогов, особенно в ситуациях, когда следует перенести правила в реальную жизнь. Для того, чтобы проверить себя или обсудить изученное с другими, каждая глава (тема) завершается вопросами и заданиями, выполнение которых позволит закрепить знания, открыть новые аспекты знакомого, задуматься над непонятным, в споре найти истину.

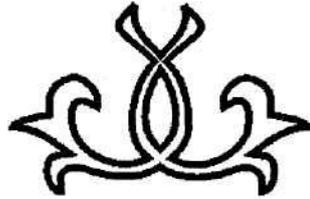
Такое построение пособия придает ему академический характер и обеспечивает право быть использованным в специальном обучении будущих специалистов по Исламу (студентов исламских колледжей, школ, институтов).

Стараясь максимально приблизить наше издание к уровню европейского учебника, мы не забывали и о тех, кто стремится самостоятельно и глубоко изучить положения шариатских норм и правил, дабы обрести в жизни чистоту помыслов и деяний.

Составители пособия заранее выражают благодарность тем уважаемым людям, кто, ознакомившись с ним, пришлет свои пожелания, замечания и советы по его улучшению.

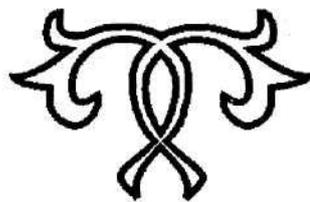
*Дамир хазрат Мухетдинов  
Н. Новгород, 2004 г.*

<sup>1</sup> "Преграды", 175-177.



**Введение в ханафитский**

**фиqh**



## Определение понятия "фикх"

Арабское слово "фикх" означает "понимание, проницательность, знание" и в большинстве случаев используется, когда речь идёт о знании шариата. Прилагательное "факих" (мн. ч. - "фукаха") переводится как "знающий, понятливый", а в более узком смысле это слово означает "знаток основ и установлений шариата".

Глагол "факиха" означает "хорошо понять что-либо", а "факуха" - "стать факихом".

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Люди являются рудниками, подобными золотым и серебряным рудникам. Те из них, что были лучшими во времена джахилии, (остались) лучшими и в Исламе, если усвоили (установления) религии. (Что же касается) душ<sup>1</sup>, то они (подобны) воинам, призванным (в войско)<sup>2</sup>: те из них, которые узнают друг друга, объединяются, а те, которые друг друга не узнают, расходятся<sup>3</sup>» (Аль-Бухари; Муслим. Здесь приводится версия Муслима).

Ибн Хаджар аль-'Аскаляни, да помилует его Аллах, сказал: «"Факуха" говорят в том случае, когда понимание является врождённым свойством человека; "факаха" - когда человек понимает что-либо раньше других, а "факиха" - когда он понял что-либо<sup>4</sup>».

Мусульмане используют слово "фикх" в качестве специального термина в двух значениях:

1. "Фикх" есть знание об установлениях шариата, касающихся практической деятельности, и указаниях на эти установления. В этом смысле "фикх" является таким качеством, которое указывает на знание человека, а тот, кто обладает этим качеством, считается факихом.

Под установлениями ("ахкам" - ед. ч. "хукм") подразумеваются любые веления и запреты, которым Аллах придал силу закона для людей с целью регулирования их частной и общественной жизни. Примером могут служить установления относительно молитвы, обязательного налога (закят), взаимоотношений между людьми, в том числе семейных взаимоотношений и т. д.

Прилагательное "шариатский" указывает на отношение к тому, что было узаконено Аллахом.

2. Кроме того, "фикхом" именуются установления шариата как таковые. В своей книге "Введение в фикх" шейх<sup>5</sup> Мустафа аз-Зарка пишет: «Сначала "фикхом" именовалось знание об установлениях шариата, а потом так стали называть сами эти установления. Именно это имелось в виду, когда человек говорил: «Я изучал фикх». Таким образом, фикх определяется как совокупность практических установлений шариата».

Шейх 'Алляль аль-Фаси, да помилует его Аллах, сказал: «Религия представляет собой совокупность установлений, имеющих силу закона, а шариат есть Коран и Сунна. Что же касается фикха, то он является наукой обо всём этом. Очевидно, с самого начала шариат понимался как путь, а фикх - как рассуждение с целью понимания, разъяснения и истолкования шариата. Следовательно, можно сделать вывод о том, что фикх не может являться чем-то отделённым от шариата или находиться вне его, ибо он существует только в силу существования шариата<sup>6</sup>».

Таким образом, фикх и шариат представляют собой две стороны одного и того же явления, что подтверждается многочисленными указаниями Корана, и Сунны. Эти указания разъясняют достоинство фикха и показывают, что фикх является наукой, позволяющей постичь установления шариата, связанные с выполнением определённых обязанностей, которые были возложены на нас Аллахом через Коран и Сунну Пророка .

Аллах Всевышний сказал: «И не следует всем верующим выступать (в поход). Лучше, если бы выступала часть (людей) из каждой их группы, (а оставшиеся) стремились к постижению религии и увещевали людей, когда те вернутся к ним, чтобы они остерегались (дурного)». <sup>7</sup> Под постижением религии подразумевается понимание смысла религиозных установлений, связанных с возложением на людей определённых обязанностей, что и является исламским шариатом.

Сообщается, что Му'авийа бин<sup>8</sup> Абу Суфйан, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я слышал, как Пророк  сказал: «Аллах приводит к пониманию религии того, кому желает блага. Поистине, я только распределяю, а дарует Аллах. (Помните, что), пока не придёт веление

<sup>1</sup> В тексте "арвах" - мн. ч. от "рух" /дух/.

<sup>2</sup> Подразумевается, что они отличаются друг от друга.

<sup>3</sup> Имеется в виду, что души, в которых изначально заложены дурные или благие свойства, тянутся к подобным себе, и поэтому праведные люди поддерживают общение с праведными, а нечестивые - с нечестивыми. Как отмечается в одном из комментариев, в данном хадисе содержится указание на то, что, если человек испытывает антипатию к праведным людям, это значит, что ему присущи определённые отрицательные качества, от которых ему следует постараться избавиться.

<sup>4</sup> "Фатхаль-Бари", 1/165.

<sup>5</sup> Шейх - ученый (старец, духовный вождь).

<sup>6</sup> "Муфаккира аль-фикх аль-исламий", 15.

<sup>7</sup> "Покаяние", 122.

<sup>8</sup> Бин (ибн) - сын.

Аллаха<sup>1</sup>, тот, кто будет противостоять (членам) этой общины, никогда не причинит им вреда, если станут они исполнять веления Аллаха» (Аль-Бухари; Муслим).

Ибн Хаджар, да помилует его Аллах, сказал: «Этот хадис служит указанием на то, что человек, не стремящийся к пониманию религии, иначе говоря, не изучающий основы Ислама и связанные с ними практические вопросы, лишён блага. Абу Иа'ля приводит слабую, но верную по смыслу версию хадиса, передаваемого со слов Му'авийи, в которой сообщается, что Пророк  также сказал: «...и Аллах не позаботится о том, кто не стремится к постижению религии». Смысл этих слов верен потому, что о человеке, который не знает своей религии, не обладает пониманием и не стремится к нему, можно сказать, что ему не желали блага. Всё это ясно указывает на превосходство улемов над прочими людьми и на превосходство знания о религии над прочими видами знания»<sup>2</sup>.

Сообщается, что Зайд бин Сабит, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха  сказал: «Да порадует<sup>3</sup> Аллах человека, который услышит от нас какие-нибудь слова и запомнит их, чтобы передать (другим), однако может случиться так, что (человек) передаст знание тому, кто обладает большим пониманием, чем он, и может быть так, что носитель знания не обладает пониманием» (Абу Дауд).

Сообщается, что Ибн Мас'уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я слышал, как Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, сказал: «Да порадует Аллах человека, который услышит от нас что-либо и передаст это (другому именно) так, как он это услышал<sup>4</sup>, ведь может статься, что тот, кому передадут (что-либо), усвоит (это) лучше слышавшего (сказанное непосредственно)». (Этот хадис приводит ат-Тирмизи, который сказал: «Хороший достоверный хадис»).

Сообщается, что во время прощального паломничества Пророк  сказал: «Присутствующий да известит об этом отсутствующего, но может получиться так, что тот, кому передадут (мои слова), усвоит их лучше того, кто слышал их (собственными ушами)» (Аль-Бухари).

Передают со слов Абу Мусы аль-Аш'ари, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Поистине, руководство и знание, с которыми Аллах послал меня (к людям), подобны выпавшему на землю дождю. Часть этой земли была плодородной, она впитала в себя воду, и на ней выросло много всяких растений и травы. (Другая часть) её была плотной, она задержала (на себе) воду, и Аллах обратил её на пользу людям, которые стали употреблять эту воду для питья, поить ею скот и использовать её для орошения. (Дождь) выпал также и на другую часть земли, представлявшую собой равнину, которая не задержала воду и на которой ничего не выросло. (Эти части земли) подобны тем людям, которые постигли религию Аллаха, получили пользу от того, с чем послал меня Аллах, сами приобрели знание и передали его (другим), а также тем, кто не обратился к этому сам и не принял руководства Аллаха, с которым я был (направлен) к людям» (Аль-Бухари; Муслим).

Аль-Куртуби, да помилует его Аллах, сказал: «Пророк  сравнил религию, которую он принёс, с дождём, пролившимся на всех тогда, когда люди нуждались в нём. Таково было положение людей до начала его пророческой миссии, но религиозные науки оживляют мёртвое сердце подобно тому, как дождь оживляет мёртвую землю. Далее он сравнил тех, кто его слушает, с разными видами земли, на которую падает дождь. Кто-то из них знает, действует и передаёт знание другим. Такой человек подобен хорошей земле, которая не только впитала воду и получила пользу сама, но и дала жизнь растениям, что принесло пользу другим. Другой собирает знание, не используя его или не стремясь понять то, что он собрал, но передаёт знание другим. Этот человек подобен земле, на которой собирается вода, используемая людьми, и о таких Пророк  сказал: «Да порадует Аллах человека, который услышал мои слова и передал это (другому именно) так, как услышал». Третьи же слушают то, чему их учат, но не запоминают и не применяют это и не передают знание другим»<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> Имеется в виду День Воскресения.

<sup>2</sup> "Фатхаль-Бари", 1/165.

<sup>3</sup> Буквально: да придаст ему цветущий вид.

<sup>4</sup> То есть ни в чём не исказив смысла сказанного.

<sup>5</sup> Фатх аль-Бари", 1/177.

## Имамы<sup>1</sup>, занимавшиеся иджтихадом<sup>2</sup>

На определённом этапе истории мусульманской мысли важную роль сыграли великие улемы, которые извлекали из Корана и Сунны установления шариата, необходимые людям во всех их делах, и предложили мусульманам совершенную и удовлетворявшую все их потребности законодательную систему.

Среди этих улемов появились и крупные факихи, которые выработали для себя принципы извлечения установлений. В совокупности своей эти правила получили название науки об основах фикха. Факихи неуклонно придерживались сформулированных ими принципов, благодаря чему нормы фикха, извлекаемые из Корана и Сунны, гармонировали друг с другом и отличались совершенством.

Таких имамов было немало, однако суждения большинства из них не фиксировались письменно и поэтому не дошли до нас, те же, суждения которых были записаны и нашли практическое применение, стали известны как четыре имама. Ими являются имамы Абу Ханифа ан-Ну'ман бин Сабит (ум. в 150 г. х.), Малик бин Анас (ум. в 179 г. х.), Мухаммад бин Идрис аш-Шафи'и (ум. в 204 г. х.) и Ахмад бин Ханбал аш-Шайбани (ум. в 241 г. х.).

Их ученики стали записывать и сохранять суждения этих имамов, разъясняя, что служило доводами в пользу их суждений, для чего ими было написано множество трудов. С течением времени богатство фикха прирасталось стараниями крупных улемов, сменявших друг друга на протяжении веков, и в конечном итоге мусульманская община стала обладательницей крупнейшей сокровищницы права.

Имам Абу Ханифа, да помилует его Аллах, был первым, кто стал вести записи по фикху, разбивая материалы на главы и книги, как это делается сегодня, а автор "Аль-Муватта" имам Малик, да помилует его Аллах, последовал его примеру. Кроме того, Абу Ханифа, родившийся в 80 г. х., считается одним из виднейших улемов из числа последователей<sup>3</sup>. Достоверно известно, что он застал в живых около двадцати сподвижников, да будет доволен ими Аллах.

Абу Ханифа изучал фикх в Куфе<sup>4</sup> у учеников видного сподвижника 'Абдуллаха бин Мас'уда, да будет доволен им Аллах. Вот почему люди говорили, что семена фикха посеял 'Абдуллах бин Мас'уд, поливал их 'Алькама бин Кайс, который воспринял знание от Ибн Мас'уда, 'Али, Абу-д-Дарда' и 'Аиши, да будет доволен ими Аллах, жатву собрал Ибрахим ан-Наха'и, а обмолотил урожаем Хаммад бин Муслим аль-Куфи<sup>5</sup>, который являлся шейхом имама Абу Ханифы. Имам сказал о нём так: «Во время каждой молитвы наряду с просьбами простить моего отца я обязательно просил Аллаха простить и его». Хаммад бин Муслим умер в 120 г. х., а Абу Ханифа «смолол» то, что было собрано его учителем. Имеется в виду, что он классифицировал его труды и разъяснил суть его методов. Абу Йусуф Йа'куб бин Ибрахим детально изучил основоположения, сформулированные имамом, и с помощью иджтихада извлёк из основ дополнительные установления. Он являлся самым выдающимся учеником Абу Ханифы и был первым верховным судьёй (кади аль-кудат) Халифата. В своей "Истории" аль-Хатиб аль-Багдади упоминает о том, что Абу Йусуф, родившийся в 113 г. х. и умерший в Багдаде в 182 г. х., был автором книг по основам фикха ханафитского мазхаба<sup>6</sup>. «Хлеб же из этого теста испёк» второй ученик Абу Ханифы и собиратель его наследия Мухаммад бин аль-Хасан аш-Шайбани, умерший в Рее<sup>7</sup> в 182 г. х. Аль-Хатиб аль-Багдади передал, что ученик имама аш-Шафи'и ар-Раби' сказал: «Я слышал, как аш-Шафи'и сказал: «В том, что касается фикха, все люди нуждаются в Абу Ханифе, ибо он был одним из тех, кому было оказано содействие в постижении фикха».

Исламский фикх является законом (шариат) Аллаха, соблюдая который мы поклоняемся Аллаху. Имамы иджтихада прилагали усилия для извлечения из Корана и Сунны установлений религии Аллаха и Его шариата. Занимаясь этим, они выполняли то, что было возложено на них Аллахом, который сказал: «Не возлагает Аллах на человека ничего, кроме того, что ему по силам».<sup>8</sup> Аллах Всевышний также сказал: «Аллах ни на кого не возлагает (больше того, что) Он даровал ему».<sup>9</sup> Об этом шейх-уль-Ислам<sup>1</sup> Ибн Таймийа, да помилует его Аллах, сказал так:

<sup>1</sup> Имам - глава мусульманской общины (в данном контексте синоним улема).

<sup>2</sup> Иджтихад - деятельность авторитетного знатока религии, имеющего право самостоятельно решать такие вопросы религиозно-правового характера, на которые не имеется прямых указаний в Коране и Сунне. Заниматься иджтихадом могли только лица, в совершенстве владевшие арабским языком, наизусть знавшие Коран и его толкования, хорошо знавшие Сунну и комментарии к ней и отвечавшие целому ряду других требований.

<sup>3</sup> Последователями (таби'ун) называли людей, встречавшихся со сподвижниками Пророка  и умерших в Исламе.

<sup>4</sup> Куфа - город на территории Ирака.

<sup>5</sup> Имеется в виду, что он внёс исправления и пояснения в собранный материал.

<sup>6</sup> Мазхаб - дословно «путь», богословско-правовая школа.

<sup>7</sup> Рей - город в Иране.

<sup>8</sup> "Корова", 286.

<sup>9</sup> "Развод", 7.

«Окончательное решение по этому вопросу можно сформулировать следующим образом: если человек, будь то имам, судья, опекун, муфтий или кто-нибудь ещё, старался и искал доводы в пользу чего-либо, боясь Аллаха по мере сил своих, то это и являлось тем, что возложил на него Аллах. Такой человек проявляет повиновение Аллаху и заслуживает награды, если он боялся Аллаха по мере своих сил, и Аллах, конечно, не накажет его. Он поступает правильно в том смысле, что проявляет повиновение Аллаху, и может найти правильное решение, но может и не найти его»<sup>2</sup>.

Шейх факихов своего времени Мухаммад Бахит аль-Муты'и, да помилует его Аллах, сказал: «Каждое из этих установлений либо взято из одного из четырёх источников - Корана, Сунны, единодушного решения улемов (иджма') и суждения по аналогии (кийас), либо правильно выведено с помощью иджтихада. Такое установление является установлением Аллаха, Его шариатом и руководством Мухаммада  следовать которому нам велел Аллах. Дело в том, что, если суждение любого муджтахида <sup>3</sup> основывается на одном из вышеупомянутых четырёх источников, оно должно рассматриваться как установление Аллаха и для него самого, и для его последователей, на что указывают слова Аллаха: «...так спрашивайте обладателей Писания, если сами вы не знаете».<sup>4</sup>

Следует отметить, что человек, который займётся серьёзным изучением различных мазхабов фикха, увидит, что по части основ и многих ответвлений они занимают одинаковые позиции, а расхождения во мнениях касаются лишь некоторых ответвлений. Это относится к числу характерных особенностей и достоинств шариата и указывает на его широту, универсальность и гибкость, благодаря чему шариат может удовлетворять различные нужды законодательства в любое время и в любом месте.

То обстоятельство, что представители различных мазхабов по-разному понимают те или иные указания шариата и извлекают из них разные практические установления, не означает, что Аллах не возложил на нас обязанность выполнения некоторых из этих установлений. Указанием на это может служить содержание хадиса, в котором сообщается, что 'Абдуллах бин 'Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Когда Пророк  вернулся (в Медину)<sup>5</sup> после битвы у рва<sup>6</sup>, он сказал нам: «Пусть каждый совершит послеполуденную молитву только у (жилищ) бану курайза!».<sup>7</sup> Некоторых из них<sup>8</sup> время послеполуденной молитвы застало в пути, и тогда одни сказали: «Мы не будем молиться, пока не придём туда», другие же сказали так: «Нет, помолимся (здесь), ибо не этого он хотел от нас!». А потом об этом рассказали Пророку  и он не высказал порицания никому из них» (Аль-Бухари).

Ас-Сухайли и другие факихи указывали, что в этом хадисе имеется указание на один из принципов фикха, согласно которому не следует порицать ни того, кто поймёт какой-либо аят или хадис буквально, ни того, кто извлечёт из него нечто особое. Кроме того, в нём есть указание на то, что правы все муджтахиды, между которыми есть разногласия по ответвлениям фикха, и прав каждый муджтахид, если вывод, сделанный им путём иджтихада, соответствует одному из возможных толкований. Многие считали, что по любому вопросу, на который в Коране или Сунне имеются прямые указания, правильным может быть только одно мнение. Многие другие считали, что это справедливо и для тех случаев, когда прямых указаний нет. Такого мнения придерживался аш-Шафи'и, а аль-Аш'ари считал, что прав каждый муджтахид и что установление Аллаха соответствует мнению муджтахиды.<sup>9</sup>

Пророк  не любил, когда ему задавали много вопросов, желая, чтобы аяты и хадисы носили общий характер, а улемы этой общины могли легко извлекать из них нужные установления. Вот почему, как передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, (однажды) Пророк  сказал: «Избавьте меня (от расспросов о том, относительно чего) я с

<sup>1</sup> Шейх-уль-Ислам (старейшина Ислама) - почётный титул, который, начиная с X в. употреблялся по отношению к выдающимся факихам.

<sup>2</sup> "Маджму' аль-сратава", 19/213.

<sup>3</sup> Муджтахид - ученый правовед, имеющий право выносить самостоятельные богословско-правовые заключения.

<sup>4</sup> "Пчёлы", 43.

<sup>5</sup> Медина - город в Саудовской Аравии.

<sup>6</sup> Речь идёт об одной из схваток мусульман с осадившим Медину в апреле 627 г. десяти тысячным войском, состоявшим из курайшитов и их союзников. Для защиты от конницы противника Пророк  по совету своего сподвижника Сальмана аль-Фариси, да будет доволен им Аллах, велел вырыть ров, охвативший Медину с запада, севера и северо-востока.

<sup>7</sup> Это означало, что Пророк призвал своих сподвижников двинуться в поход против исповедующего иудаизм племени бану курайза, чтобы покарать его за предательство.

<sup>8</sup> Имеются в виду сподвижники.

<sup>9</sup> "Фатх аль-Бари", 7/409.

вами (не говорил)<sup>1</sup>. Поистине, живших до вас погубило множество вопросов и несогласие (этих людей) с их Пророками, (а поэтому,) когда я запрещаю вам что-нибудь, избегайте этого, а когда велю вам что-нибудь, делайте из этого что сможете» (Аль-Бухари; Муслим).

В той версии этого хадиса, которую приводит имам Муслим, сообщается, что однажды во время проповеди Пророк  сказал: «О люди, Аллах обязал вас совершать хаджж<sup>2</sup>, так совершайте же его». Один человек спросил: «Каждый год, о Посланник Аллаха?». Ответа не последовало, но после того, как этот человек повторил свой вопрос трижды, Посланник Аллаха  сказал: «Если я отвечу утвердительно, это станет обязательным, но вы ведь не сможете делать этого!», - а потом он сказал: «Избавьте меня (от расспросов о том, относительно чего) я с вами (не говорил). Поистине, живших до вас погубило множество вопросов и несогласие (этих людей) с их Пророками, (а поэтому,) когда я велю вам что-нибудь, делайте из этого что сможете, а когда я запрещаю вам что-нибудь, избегайте этого».

Ад-Даракутни приводит другую версию этого хадиса, в которой сказано: «А после того как был ниспослан аят, в котором говорится: «О те, кто уверовал! Не спрашивайте о (таких) вещах, которые огорчат вас, если откроются вам<sup>3</sup>...»,<sup>4</sup> Пророк  сказал: «Поистине, Аллах Всевышний Всевышний возложил (на людей определённые) обязанности, так не пренебрегайте же ими, и установил (определённые) границы, так не преступайте же их, и запретил (определённые) вещи, так не нарушайте же (эти запреты), и умолчал о (некоторых) вещах по милости Своей к вам, а не по забывчивости, так не доискивайтесь же их<sup>5</sup>!».

Имамы иджтихада и пришедшие им на смену улемы прилагали все свои силы для разъяснения установлений шариата и их извлечения из Священного Корана и Сунны Пророка . Они достигли наилучших возможных результатов в познании установлений своей религии, а сокровищница фикха, которую эти люди оставили после себя, является одним из предметов гордости мусульманской общины. Шейх Мустафа аз-Зарка сказал: «В рамках этой системы возникло множество правовых толков (мазхабов), четыре из которых пользуются наибольшей известностью и существуют по сей день. Речь идёт о ханафитском, маликитском, шафиитском и ханбалитском мазхабах, различия между которыми носят не религиозный, а юридический характер, что и способствовало разработке теоретической законодательной базы исламского фикха»<sup>6</sup>.

Следует отметить, что заявления некоторых современных мусульманских авторов, призывающих к отделению фикха от шариата, являются несостоятельными и опасными.

Несостоятельность этих призывов объясняется использованием неверных аргументов этими людьми. Они утверждают, что фикх есть деятельность улемов, их иджтихад и их суждения, тогда как к числу установлений шариата относится всё то, выполнение чего Аллах вменил нам в обязанность через Коран и Сунну Пророка  поскольку Аллах обязывает нас поклоняться Ему посредством установлений шариата, а не посредством высказываний и суждений улемов.

Однако люди, использующие этот аргумент, упускают из виду то обстоятельство, что в своих утверждениях и суждениях улемы опирались на извлечения из Корана и Сунны. Вышеупомянутые утверждения и суждения принадлежат улемам в том смысле, что это они извлекли их из Корана и Сунны, но в то же время они являются установлениями религии Аллаха Всевышнего и Его шариата, выполнение которых Он возложил на нас, ибо Аллах Всевышний также сказал: «... так спросите обладателей Писания, если вы не знаете»<sup>7</sup>. Аллах Всевышний также сказал: «И не следует всем верующим выступать (в поход. Лучше) если бы выступала часть (людей) из каждой их группы, (а оставшиеся) стремились к постижению религии и увещевали людей, когда те вернуться к ним, чтобы они остерегались (дурного)»<sup>8</sup>.

Необходимо пояснить, что понимание аятов Корана и хадисов Пророка  извлечение из них установлений есть наука, которой могут хорошо овладеть лишь те, кто специализируется в

<sup>1</sup> Пророк  запрещает своим сподвижникам проявлять излишнюю дотошность там, где это неуместно, и задавать ему много лишних вопросов, так как лишние вопросы могли привести к тому, что Аллах возложил бы на людей дополнительные религиозные обязанности, что навлекло бы на них наказание в случае их неисполнения.

<sup>2</sup> Хаджж - большое паломничество в Мекку.

<sup>3</sup> То есть не спрашивайте Пророка  несущественном и о том, что не касается вашей религии, так как подобные вопросы могут при вести к тому, что вам будет вменено в обязанность то, что прежде было необязательным.

<sup>4</sup> "Трапеза", 101.

<sup>5</sup> То есть не старайтесь выяснить, о чём именно умолчал Аллах Всевышний, так как это может привести к возложению на вас дополнительных трудных обязанностей

<sup>6</sup> "Аль-мадхаль аль-фикхий", 1/33.

<sup>7</sup> "Пророки", 7.

<sup>8</sup> "Покаяние", 122.

этой области. Наука, связанная с постижением, отличается от науки передачи, и поэтому для познания установлений Аллаха Всевышнего заучивания Корана и Сунны недостаточно. В хадисах, которые были приведены нами ранее, указывается, что запоминание отличается от понимания и извлечения. Так, например, Пророк  сказал: «...однако может случиться так, что (человек) передаст знание тому, кто обладает большим пониманием, чем он, и может быть так, что носитель знания не обладает пониманием». В другом хадисе сообщается, что он сказал: «Присутствующий да известит об этом отсутствующего, но может получиться так, что тот, кому передадут (мои слова), усвоит их лучше некоторых из слышавших их (собственными ушами)».

Вдумаемся в слова 'Али бин Абу Талиба, да будет доволен им Аллах, который разделял запоминание и понимание. Сообщается, что Абу Джухайфа, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) я спросил 'Али, да будет доволен им Аллах: «(Знаете ли) вы что-нибудь об откровениях помимо тех, что содержатся в Книге Аллаха?». ('Али) ответил: «Нет, клянусь Тем, Кто расщепляет зёрна и создаёт души, я об этом ничего не знаю, но мы обладаем пониманием Корана, даруемым Аллахом человеку, (и есть у нас то, что написано) на этом листе<sup>1</sup>». Я спросил: «А что (написано) на этом листе?». Он сказал: «(То, что следует выплачивать) "акль" за кровь<sup>2</sup>, освобождать пленных и не убивать мусульманина за неверного» (Аль-Бухари, Муслим).

Понимание представляет собой нечто большее, чем изложение, а запоминание сказанного не избавляет от необходимости понимания. Фикх есть понимание, которое служит для нас путём к познанию установлений шариата Аллаха Всевышнего, заключающихся в Коране и Сунне. Факихи, занимавшиеся иджтихадом, были искусны потому, что они специализировались в этой науке, нам же следует разделять их мнения, поскольку это и есть религия Аллаха Всевышнего и Его шариат, и это - лучшее, что мы можем сделать, а Аллах не возлагает на нас того, что нам не по силам.

Заблуждаются и ошибаются люди, считающие, что в наше время представители мусульманской общины могут извлечь из Корана и Сунны нечто лучшее, чем те установления, которые содержатся в законодательной базе фикха, передававшейся мусульманами из поколения в поколение в прошлые века.

Это объясняется целым рядом причин, в том числе:

а) имамов иджтихада отделяло от ниспослания Корана не так много времени, как нынешних улемов, и поэтому они лучше разбирались в указаниях шариата, более правильно их понимали и лучше владели арабским языком;

б) сокровищница фикха собиралась не только трудами имамов, но и усилиями приходивших на смену друг другу улемов, которым вышеупомянутые имамы проложили путь. Однако каждое новое поколение делало посильный вклад в эту сокровищницу законодательства, благодаря чему она выросла до таких размеров, что смогла удовлетворять все потребности мусульманской общины во всех делах её жизни;

в) законодательная база фикха, основывающаяся на гармоничных принципах, играла роль связующего звена между его основами и ответвлениями. Улемы неуклонно следовали этим принципам во все времена, и каждое поколение вносило в сокровищницу фикха что-то своё, что делало его ещё более совершенным. Однако возможным это стало лишь потому, что они, подобно их предшественникам, никогда не отступали от вышеупомянутых принципов;

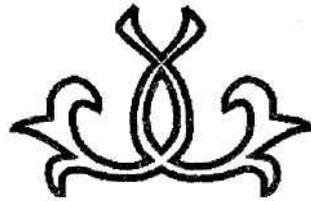
Современные улемы тоже могут внести свой вклад в сокровищницу фикха, если будут придерживаться этих принципов, благодаря чему мусульманская община получит пользу от усилий улемов прошлого и настоящего, а законодательная база фикха расширится и сможет охватить все новые реалии.

## Вопросы и задания

1. Объясните значение слова "фикх".
2. Обоснуйте связь между фикхом и шариатом.
3. Какие знания приобретает человек, изучающий фикх?
4. Назовите мазхабы, которые наиболее известны и существуют по сей день.
5. Подготовьте сообщения об основателях мазхабов.
6. Сравните понятия: улем, факих, имам. Какой вклад они вносили в развитие фикха?

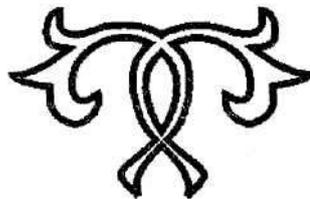
<sup>1</sup> Имеется в виду лист бумаги, на котором при жизни Пророка  и по его велению было что-то написано.

<sup>2</sup> "Акль" или "дийа" - компенсация за убийство, выплачиваемая ближайшим родственникам убитого.



Чистота и ередетва

ОЧИЩЕНИЯ



## Определение чистоты

В прямом смысле слово "тахарат" означает отсутствие грязи, т.е., всего оскверняющего (наджасат), в переносном же имеется в виду свобода от недостатков и грехов. "Татхир" означает очищение.

В шариате слово "тахарат" (чистота) используется для обозначения отсутствия того, что обозначается терминами "хадас" и "хабас".

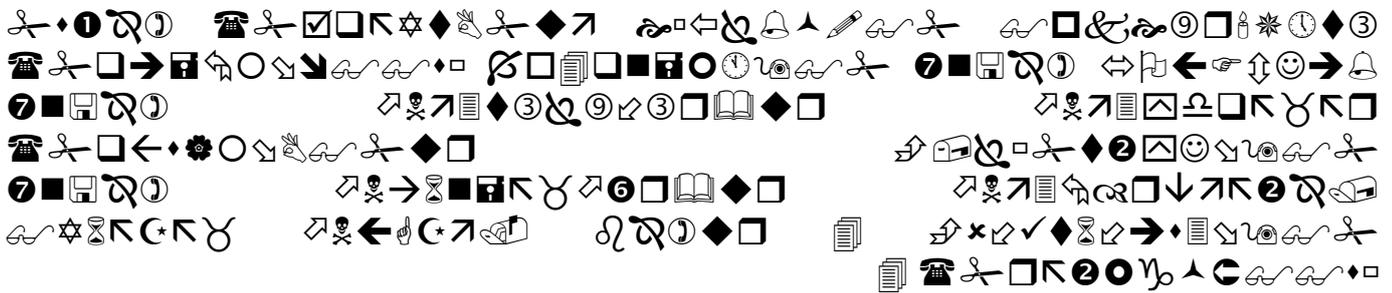
Термином "хадас" (осквернение)<sup>1</sup> обозначается всё то, что нарушает чистоту тех или иных частей тела, а также всё то, что делает недействительным омовение человека.

Термином "хабас" (грязь) обозначается всё то, что по шариату считается оскверняющим, например, моча, кал или пролитая кровь.

## Место чистоты в Исламе

Ислам уделяет чистоте большое внимание, поскольку человек крайне нуждается в ней в своих религиозных и мирских делах.

1. Чистота служит ключом к молитве. Аллах Всевышний сказал: «О те, кто уверовал! Приступая к молитве, оmyивайте ваши лица и руки до локтей, и протирайте головы, и (омывайте) ноги до щиколоток, а если вы осквернены, то очищайтесь (полностью)»<sup>2</sup>.



Пророк  же, сказал: «Чистота является ключом к молитве, началом её служит такбир<sup>3</sup>, а завершением - таслим<sup>4</sup>» (Ахмад; Абу Дауд; ат-Тирмизи).

Поскольку состояние осквернения препятствует совершению молитвы, для человека такое состояние подобно замку; если же он удалит осквернение с помощью очищения, замок раскроется и препятствие исчезнет.

2. Чистота является атрибутом веры, поскольку Пророк  сказал: «Чистота - половина веры<sup>5</sup>, (слова) "Аль-хам-ду ли-Ллях" (Хвала Аллаху) заполнят собой<sup>6</sup> Весы...» (Муслим).

Здесь под чистотой подразумевается отсутствие на теле чего бы то ни было грязного и оскверняющего, а также внутренняя чистота и очищение человека. В этом смысле чистота представляет собой значительную часть совершенной веры, состоящей из согласия (тасдик)<sup>7</sup>, признания (икрар)<sup>8</sup> и действия ('амаль)<sup>9</sup>.

Один из факихов сказал: «В этом хадисе подразумевается, что омовение является половиной молитвы, поскольку верой именуют молитву. Так, например, Аллах Всевышний сказал: «Не пристало Аллаху губить вашу веру...»<sup>10</sup>.

<sup>1</sup> Действительной молитва считается только в том случае, если она совершается в состоянии ритуальной чистоты, утрата которой в результате определённых действий именуется осквернением. Различается большое (джанаба) и малое (хадас) осквернение, что требует, соответственно, полного (гусль) или частичного (вуду) омовения. Состояние малого осквернения наступает в результате выделения мочи, кала или же испускания газов, а также после крепкого сна, рвоты, кровотечений и в некоторых других случаях, и требует частичного омовения. Полное омовение следует совершать после полового сношения, завершения месячных и в целом ряде иных случаев, которые подробно разбираются в соответствующем разделе мусульманского права.

<sup>2</sup> "Трапеза", 6.

<sup>3</sup> Имеется в виду "такбират аль-ихрам" - произнесение слов "Аллаху акбар" (Аллах Велик) в начале молитвы молящимся, который поднимает руки до уровня мочек ушей.

<sup>4</sup> Таслим - завершающий элемент молитвы, когда молящийся поворачивает голову направо и налево, каждый раз произнося при этом слова "Ас-саламу 'аляй-кум ва рахмату-Ллах" (Мир вам и милость Аллаха).

<sup>5</sup> В данном случае под "верой" подразумевается молитва и имеется в виду, что награда за очищение будет равна половине награды за неё, поскольку молитва без соответствующего очищения недействительна.

<sup>6</sup> Передатчик этого хадиса был не уверен, в каком числе - двойственном или единственном - в данном хадисе стоит глагол "наполнят" (тамля'ани - тамля'у)- Если здесь необходимо единственное число, то слова Пророка  следует понимать как указание на то, что каждое из этих слов может заполнить собой пространство между небом и землёй, а если двойственное, это значит, что они могут заполнить собой это пространство в сочетании друг с другом.

<sup>7</sup> Имеется внутреннее согласие, осознание сердцем.

<sup>8</sup> Здесь подразумевается словесное признание.

<sup>9</sup> Иначе говоря, исполнение предписаний Ислама или же религиозных обязанностей.

<sup>10</sup> "Корова", 143.



Здесь под "вашей верой" подразумевается молитва, которую мусульмане совершали, поворачиваясь в сторону Иерусалима<sup>1</sup>.

3. Внешняя чистота является признаком чистоты человеческой природы и указывает на цивилизованность человека, а Пророк  сказал: «Десять (вещей) являются естественными: подстригание усов, отращивание бороды, (использование) зубочистки, промывание носа водой, подстригание ногтей, промывание суставов пальцев, выщипывание волос под мышками, сбривание волос с лобка и (использование) воды для подмывания».

Мус'аб бин Шайба, один из передатчиков этого хадиса, сказал: «И я забыл о десятой (вещи), но, возможно, что речь шла о полоскании рта» (Муслим).

4. Чистота является причиной любви и благоволения Аллаха, ибо Аллах Всевышний сказал: «Поистине, Аллах любит кающихся и любит очищающихся»<sup>2</sup>.



Аллах Всевышний также сказал: «Есть в (этой мечети) люди, которые стремятся к очищению, а Аллах любит стремящихся к очищению»<sup>3</sup>.



5. Несоблюдение чистоты относится к числу таких дел, за которые человек подвергается мучениям в своей могиле после того, как ему задают вопросы о его вере. Сообщается, что Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «(Однажды) Пророк  проходивший мимо одной из стен<sup>4</sup> Медины (или: Мекки), услышал голоса двух человек, которые подвергались мучениям в своих могилах. Пророк  сказал: «Их подвергают мучениям, но не за большой грех»,<sup>5</sup> (помолчал некоторое время), а потом воскликнул: «Да, (конечно, мучают их за тяжкие грехи)! Один из них не очищался от собственной мочи, а другой распространял сплетни<sup>6</sup>» (Аль-Бухари).

6. Чистота послужит причиной того, что в День воскресения лица людей озарятся и побелеют, на что указывают слова Пророка : «Поистине, в День воскресения к членам моей общины будут обращаться, называя их "гурран мухаджжалина"<sup>7</sup> из-за следов омовения<sup>8</sup>, так пусть пусть же тот, кто сможет увеличить свою звезду<sup>9</sup>, сделает это» (Аль-Бухари; Муслим).

7. Нет сомнений в том, что чистота является одним из основных средств предупреждения болезней и их распространения в обществе. Вот почему Ислам уделяет много внимания чистоте тела и одежды и побуждает людей поддерживать чистоту окружающей среды. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха  сказал: «Бойтесь двух проклинающих<sup>10</sup>!». (Люди) спросили: «А что такое два проклинающих?» - (и Пророк ) сказал: «(Это проклинающие) того, кто испражняется на дороге, (по которой ходят) люди, и в тени, (где они останавливаются)» (Муслим).

<sup>1</sup> В "Сахихе" аль-Бухари приводится хадис, в котором сообщается, что аль-Бара, да будет доволен им Аллах, сказал: «В первое время после приезда Пророка  в Медину он жил у своих дедов (или: у дядьев своей матери) из числа ансаров. (После этого) он в течение шестнадцати или семнадцати месяцев молился, обращаясь лицом в сторону Иерусалима, однако ему хотелось обращаться во время молитвы в сторону Каабы...».

<sup>2</sup> "Корова", 222.

<sup>3</sup> "Покаяние", 108.

<sup>4</sup> Имеются в виду ограды садов или кладбищ.

<sup>5</sup> Подразумевается, что сами покойные не считали тяжкими эти грехи.

<sup>6</sup> Здесь имеется в виду передача слов одним людям другим для того, чтобы поспорить их друг с другом.

<sup>7</sup> То есть отмеченные белыми звёздами во лбу и белыми кольцами на руках и ногах.

<sup>8</sup> Имеется в виду, что эти места будут сиять.

<sup>9</sup> Речь идёт об усилении сияния, что может быть достигнуто за счёт совершения омовения должным образом.

<sup>10</sup> Подразумевается, что следует остерегаться совершения двух вещей, навлекающих на тех, кто их совершает, проклятия людей.

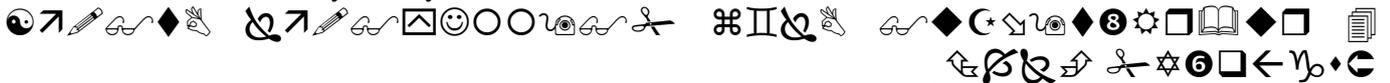
Сообщается, что Пророк  сказал: «Поистине, Аллах Всевышний является Благим и любит благое, Он Чист, и Он любит чистоту, Он Щедр, и Он любит щедрость, Он Великодушен, и Он любит великодушие, так держите же в чистоте ваши дворы и не уподобляйтесь иудеям» (Ат-Тирмизи).

## Вопросы и задания

1. Объясните, почему в Исламе большое внимание уделяется чистоте.
2. Объясните, как связаны понятия "тахарат", "хадас", "хабас".
3. Как вы понимаете выражение «чистота - половина веры»?
4. Покажите связь между внешней и внутренней чистотой человека. Приведите примеры.
5. Назовите 10 естественных заповедей внешней чистоты цивилизованного мусульманина.
6. Почему Аллах любит кающихся и очищающихся?
7. Что влечет за собой несоблюдение человеком чистоты сточки зрения веры? Гигиены?
8. Подготовьте сообщение на тему: «Чистота человека и его здоровье».
9. Найдите в шариате подтверждения известному изречению древних «В здоровом теле здоровый дух».
10. Подготовьте реферат на одну из тем:
  - 1) «Намаз и физическая культура мусульманина»;
  - 2) «Ислам о культуре тела»;
  - 3) «Внутренняя и внешняя чистота в Исламе».
11. Подумайте над понятием "мнимая чистота". Приведите примеры.

# Вода

Вода (ма') является основным и наиболее часто используемым средством очищения от всего оскверняющего и нечистого. Аллах Всевышний, даровавший её человеку, сказал: «...и Мы ниспослали с неба чистую воду»<sup>1</sup>.



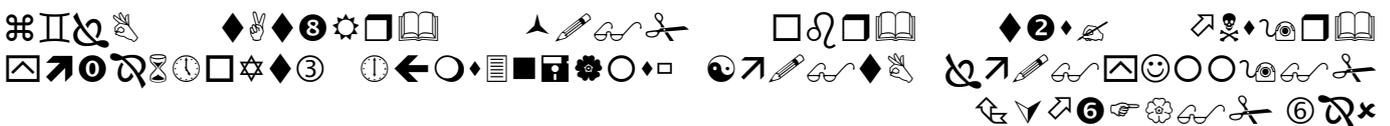
Оказывая же милость участникам битвы при Бадре<sup>2</sup>, Аллах Всевышний сказал: «(Вспомните,) как покрыл Он вас дремотой, чтобы успокоить вас, и ниспослал с неба дождь, чтобы очистить вас им»<sup>3</sup>.



Различаются три вида воды.

I. Вода, которая чиста сама по себе и может служить средством очищения.

Сохранившая присущие ей изначальные свойства вода, с которой ничто не смешано, именуется "тахур". Таковой является дождевая и морская вода. Аллах Всевышний сказал: «Разве не видел ты, что Аллах ниспосылает с небес воду, наполняя ею источники в земле?»<sup>4</sup>



Сообщается, что, когда Пророка спросили, можно ли использовать для омовения морскую воду, он ответил: «Вода (моря) чиста (тахур), а мертвечина его дозволена (халяль)» (Ахмад; ат-Тирмизи; Абу Дауд; Ибн Маджа; ан-Наса'и).

Чистой является также речная вода, образующаяся в результате таяния снега и града, и ключевая вода.

II. Вода, которая, будучи чистой, не может служить средством очищения от осквернения.

Такая вода не устраняет осквернения. Её можно использовать только для очищения от грязи, использование же такой воды для питья, приготовления пищи (замешивания теста) крайне нежелательно (макрух танзихан). Речь идёт о воде, которая уже была использована (муста'маль) для очищения от большого или малого осквернения или для очищения тела с целью получения награды Аллаха.

Так, вода, которой человек, намеревающийся поступить согласно Сунне, помоеет руки до или после еды, будет считаться использованной. Если же он помоеет руки для того, чтобы удалить с них грязь, то такая вода использованной считаться не будет. То же самое касается и воды, которую используют для очищения не тела, а одежды или сосудов, - по шариату использованной она не считается.<sup>5</sup>

Если вода только пришла в соприкосновение с омываемой частью тела, она не считается использованной, пока не стечёт на землю или на какое-нибудь место, где и останется. Если же во время омовения вода попадёт с одной части тела на другую и человек снова использует её, такое омовение будет действительным.<sup>6</sup>

Ниже приводятся указания на то, что использованная вода не является нечистой.

1. Нет никаких сообщений, которые указывали бы на то, что Пророк кто-нибудь из сподвижников остерегался использованной воды, хотя известно, как они заботились о поддержании чистоты и остерегались малейшей скверны. Всё это и указывает на то, что использованная вода нечистой не является.

2. Сообщается, что Джабир, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха пришёл навестить меня, когда я был болен и лежал в беспамятстве. Он совершил (в моём доме) омовение, а потом вылил на меня (немного) той воды, которой он пользовался, и я очнулся» (Аль-Бухари).

<sup>1</sup> "Различение", 48.

<sup>2</sup> Бадр - название группы колодцев в 150 километрах к юго-западу от Медины. 15 марта 624 г. в этом месте отряд мусульман под руководством Пророка одержал первую значительную победу над превосходящими силами мекканцев. Участники этого сражения пользовались особым уважением, Пророк же пообещал, что им будут прощены все грехи.

<sup>3</sup> "Добыча", 11.

<sup>4</sup> "Толпы", 21

<sup>5</sup> "Шарх аль-мунйа", 152.

<sup>6</sup> "Радд аль-мухтар", 1/200.

Сообщается, что ас-Са'иб бин Йазид, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) моя тётка со стороны матери привела меня к Пророку , которому сказала: «О Посланник Аллаха, сын моей сестры заболел!» - а он погладил меня по голове и призвал на меня благословение. Затем (Пророк ) совершил омовение, а я выпил остаток воды, которую он использовал...» (Аль-Бухари).

Сообщается, что Махмуд бин ар-Раби', да будет доволен им Аллах, сказал: «А когда Пророк , совершал омовение, (его сподвижники) были готовы сражаться друг с другом из-за воды, которую он использовал» (Аль-Бухари).

Цитированные выше хадисы служат указанием на чистоту использованной для омовения воды ввиду того, что, если бы использованная Пророком , вода была нечиста, он не вылил бы её на Джабира, а сподвижники не пытались бы получить благословение через такую воду, поскольку в нечистом нет блага.<sup>1</sup>

3. Тело человека, пребывающего в состоянии малого или большого осквернения, не считается нечистым в истинном смысле слова, а поэтому не делает нечистым и воду, которая на него попадает. Сообщается, что Пророк , сказал: «Поистине, верующий (никогда) не бывает нечистым<sup>2</sup>!» (Аль-Бухари). Сообщается также, что Пророк , сказал 'Аише, да будет доволен ею Аллах: «Поистине, наступление твоих месячных не в твоих руках» (Муслим).

Ниже приводятся указания на то, что использованная вода не может служить средством очищения от осквернения.

1. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, передал, что Посланник Аллаха , сказал: «Никому из вас не следует купаться в стоячей воде, если он находится в состоянии большого осквернения (джунуб)». (А когда его) спросили: «Как же он должен поступить, о Абу Хурайра?» - он ответил: «Набирать её (раз за разом)» (Муслим).

Этот хадис указывает на то, что погружаться в такую воду запрещалось, чтобы она не стала использованной, поскольку это послужит препятствием для использования её другими.<sup>3</sup>

2. Нет никаких сообщений, которые указывали бы на то, что сподвижники, да будет доволен ими Аллах, хранили использованную воду, запасались ею или брали её в дорогу, несмотря на лёгкость этого и наличие таких предпосылок, как нехватка воды. Кроме того, нигде не сообщается, что кто-либо из них собирал в сосуд пролившуюся воду, использованную для омовения им самим или кем-нибудь другим, а потом снова использовал её для омовения. То, что никто из сподвижников не делал этого, свидетельствует о том, что такая вода для очищения не годится.<sup>4</sup>

Если человек, находящийся в состоянии большого или малого осквернения, опустит руку в сосуд или чан с водой в бане, не оmyв её перед этим, такая вода использованной не станет, тогда как его рука после этого очистится от осквернения. Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Обычно я совершала полное омовение вместе с Пророком , и мы по очереди (брали воду) из одного и того же сосуда» (Аль-Бухари).

Сообщается, что аш-Ша'би сказал: «Находясь в состоянии большого осквернения, сподвижники Посланника , опускали руки в воду, не оmyв их до этого. Так же поступали и женщины, у которых были месячные, и они не видели в этом ничего дурного» (Ибн Абу Шайба).

Если человек, находящийся в состоянии малого осквернения, опустит в сосуд ногу, вода станет использованной, поскольку для омовения ног нет необходимости поступать так.

Если человек, находящийся в состоянии большого осквернения и не имеющий на теле ничего оскверняющего, погрузится в чан с водой, он станет чистым, а вода - использованной.<sup>5</sup>

Если во время полного омовения, совершаемого человеком, который находится в состоянии большого осквернения, немного использованной им воды попадёт в чан или сосуд, вода не станет непригодной. Если же такая вода будет литься туда и её станет больше, чем воды в чане, тогда это сделает воду непригодной, и она будет считаться использованной.

Использованной водой, которой нельзя совершать ни частичное (вуду), ни полное (гусль) омовение, считается также любая жидкость, которая естественным образом выделяется во время приготовления еды, например, при варке гороха. То же самое относится к тем случаям, когда к воде примешивается нечто такое, из-за чего она утрачивает свою мягкость и текучесть, или когда вода приобретает качества того, с чем она смешивается.

<sup>1</sup> "Фатх аль-Бари", 1/296.

<sup>2</sup> "Покаяние", 28. Это означает, что верующий может находиться в состоянии ритуального осквернения (хадас) или (джанаба), когда нельзя совершать молитву, но нечистым (наджис) он быть не может.

<sup>3</sup> "Фатхаль-Бари", 2/327.

<sup>4</sup> "Шарх аль-мунйа", 151.

<sup>5</sup> "Рада аль-мухтар", 1/200.

Например, если то, с чем смешивается вода, отличается характерными цветом и вкусом, и вода приобретёт какое-нибудь из этих качеств, использовать её ни для частичного, ни для полного омовения нельзя. Нельзя использовать воду для омовения и в том случае, когда вода приобретает две из трёх характерных особенностей примеси.<sup>1</sup>

Указанием на недопустимость устранения осквернения с помощью подобных средств служит то, что шариат относит осквернение к числу тех вещей, которые делают молитву недействительной. Устранить же осквернение можно лишь посредством того, что определено шариатом, а именно - посредством воды как таковой, в то время как вышеупомянутые средства водой назвать нельзя.<sup>2</sup>

Из всего сказанного следует, что для очищения необходимо исключить то, что намеренно добавляют ради большей чистоты, например, мыло и поташ<sup>3</sup>. Исключением является проточная вода, цвет которой изменился из-за примесей почвы, застоявшаяся вода или вода, которая как-то изменилась из-за того, что в неё попали листья. Необходимым условием при этом является сохранение ею мягкости, поскольку в подобном случае она продолжает оставаться водой.

Сообщается, что Пророк  велел обмыть отваром ююбы (сидр)<sup>4</sup> человека, который, находясь в состоянии ихрама<sup>5</sup>, упал со своей верблюдицы и разбился насмерть (Аль-Бухари).

Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что, находясь в состоянии большого осквернения, Пророк  мыл голову водой с алтеем<sup>6</sup> (Абу Дауд).

Передают со слов Умм Хани, да будет доволен ею Аллах, что (однажды) Посланник Аллаха совершил полное омовение вместе с Маймуной<sup>7</sup>, и они набирали воду из одного сосуда, а именно - из деревянного блюда, на котором были остатки теста (Ан-Наса'и; Ибн Хузайма).

III. Третьим типом воды является нечистая вода.

За основу следует принимать то, что вода была создана чистой, а поэтому выносить суждение о том, что она нечиста, можно только будучи уверенным в этом. Вот почему, если человек войдёт в баню и увидит в чане небольшое количество воды, не зная точно, чистой или нечистой она является, ему можно совершать ею как частичное, так и полное омовение, а отказываться от неё, основываясь на одних предположениях о том, что она нечиста, не следует. Как уже отмечалось, исходить необходимо из уверенности в чистоте воды, заменить которую может лишь такая же уверенность в обратном. Обследовать эту воду и задавать вопросы следует лишь в том случае, если человек решит, что, скорее всего там оказалось что-то нечистое.<sup>8</sup> Сообщается, что как-то раз 'Умар бин аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, отправился в путь вместе с другими всадниками, среди которых находился и 'Амру бин аль-'Ас. Когда они добрались до какого-то водоёма, 'Амру спросил: «О хозяин водоёма, приходят ли к твоему водоёму дикие звери?», - и тогда 'Умар бин аль-Хаттаб сказал: «О хозяин водоёма, не сообщай нам об этом, ибо мы приходим туда, где бывают дикие звери, и дикие звери приходят туда, где бываем мы» (Малик; Аль-Муватта).

Исходя из этого, не следует выносить суждение о том, что вода является нечистой, пока туда не упадёт что-нибудь нечистое и это не будет видно по цвету, вкусу или запаху, если воды много. Если же воды мало, то она становится нечистой в результате соприкосновения с чем-то нечистым, даже если заметным это не будет.

Ниже приводятся указания на то, что большое количество воды становится нечистым только в случае появления определённых признаков.

1. Сообщается, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды люди) спросили: «О Посланник Аллаха, можно ли нам совершать омовение, пользуясь водой из колодца Бида'а?» (а в этот колодец бросали мясо собак и то, у чего был неприятный запах). В ответ на это Он  сказал: «Поистине, вода чиста и ничто не делает её нечистой» (Ат-Тирмизи; Ахмад; Абу Дауд; ан-Наса'и).

В этом хадисе речь идёт о большом количестве воды, которая не изменяется от соприкосновения с нечистым, поскольку, согласно единодушному мнению улемов, если в воду попадёт что-то нечистое и в результате этого изменится её цвет, вкус или запах, тогда нечистой

<sup>1</sup> "Мараки аль-фалях".

<sup>2</sup> "Мараки аль-фалях".

<sup>3</sup> Поташ - разновидность соды.

<sup>4</sup> Имеются в виду либо плоды ююбы, которые кипятили в воде, либо её листья, которые сначала размалывали, потом кипятили, а потом использовали полученный отвар для обмывания покойных.

<sup>5</sup> Ихрам - специальное одеяние, надеваемое паломником во время большого и малого паломничества; особое состояние войдя в которое верующий совершает паломничество.

<sup>6</sup> Алтей - растение.

<sup>7</sup> Маймуна, да будет доволен ею Аллах, - одна из жён Пророка .

<sup>8</sup> "Шарх аль-мунйа", 92.

станет и сама вода. Что касается колодца Бида'а, то он был большим и многоводным. Сообщается также, что он был проточным и от него вода отводилась к садам, в силу чего то нечистое, которое люди бросали в этот колодец, не изменяло ни цвета, ни вкуса его воды, которая не приобретала неприятного запаха. Вот почему Пророк  не вынес суждения о том, что вода этого колодца является нечистой.

2. Сообщается, что Посланник Аллаха  сказал: «Воду не оскверняет ничто, кроме того, что изменяет её цвет, вкус или запах» (Ат-Тахави; ад-Даракутни).

А теперь приведём указания на то, что попадание в малое количество воды чего-то нечистого делает нечистой эту воду, даже если её свойства остаются неизменными.

1. Сообщается, что Пророк  сказал: «Если собака станет лакать из сосуда, принадлежащего кому-нибудь из вас, пусть он выльет его содержимое и промоет этот сосуд семь раз» (Муслим).

Данный хадис служит указанием на то, что, если собака будет лакать воду, эта вода станет нечистой, несмотря на то, что от этого никакие её свойства не изменятся. И этот хадис указывает на то, что небольшое количество воды становится нечистым из-за соприкосновения с чем-либо нечистым независимо от того, изменятся её свойства или нет.

2. Сообщается, что Пророк  сказал: «Пусть никто из вас ни в коем случае не мочится в стоячую непроточную воду, ибо потом эта вода (может понадобиться) ему для полного омовения» (Аль-Бухари).

Таким образом, если в воду попадает что-то нечистое, запрещается совершать в ней полное омовение, даже если её свойства не изменятся.

3. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Когда кто-либо из вас встанет ото сна, пусть не погружает руку свою в сосуд (с водой), пока не омоет её трижды, ибо он не знает, где была рука его во время сна» (Муслим).

Пророк  велел омыwać руку после сна ввиду возможного осквернения ее ночью перед тем, как погрузить ее в сосуд. Известно, что осквернение такого рода не изменяет состояние воды в сосуде, однако размышление показывает, что если бы это не делало воду непригодной, то веление проявлять осторожность не имело бы никакого смысла.

Решение о том, малым или большим следует считать количество воды, следует принимать самому человеку, поскольку в шариате никаких точных указаний на это нет. Если он посчитает, что вода станет нечистой от края и до края сосуда, значит, воды в сосуде мало, в противном же случае количество воды надо будет считать большим, и она не станет нечистой.<sup>1</sup>

Теперь что касается определения количества воды с помощью такого критерия, как два кувшина, когда малым считается то, что меньше этого. Сообщается, что 'Умар бин аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) Посланнику Аллаха  задали вопрос о воде и приходящих к ней диким зверям и верховым животным, на что он ответил: «Если этой воды не меньше двух кувшинов, она не является грязной» (Абу Дауд; ат-Тирмизи и другие).

Этот хадис передаётся в разных и противоречащих друг другу формах, в результате чего нет никакой возможности согласовать их друг с другом, это касается как иснада, так и матна. Кроме того, все версии его равны друг другу по силе, и ни одной из них нельзя отдать предпочтение. Так, в другой версии этого хадиса сообщается, что Пророк  сказал: «Если этой воды не меньше двух или трёх кувшинов, она не становится осквернённой». В третьей версии сказано: «Если этой воды не меньше одного кувшина, она не является грязной», а в четвёртой речь идёт о сорока кувшинах.

Применять этот хадис на практике мешает отсутствие точного определения, сколько именно воды вмещается в два кувшина. Ибн 'Абд аль-Барр пишет в "Ат-Тамхид": «Выводы аш-Шафи'и относительно хадиса, в котором говорится о двух кувшинах, слабы и не имеют прочной основы с точки зрения Сунны, поскольку мнения улемов об этом хадисе разошлись. Кроме того, нет надёжных хадисов, как нет и единого мнения улемов относительно того, сколько именно воды входит в два кувшина».

Ат-Тахави сказал: «Мы не используем этот хадис, поскольку неизвестно точно, сколько воды помещается в двух кувшинах».

Когда дело касается воды, следует принимать во внимание то время, когда она в неё попало что-либо нечистое. Если в это время воды было много, а её свойства не изменились, значит, она чиста даже если после этого этой воды стало мало.

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунйа", 97.

Если что-либо нечистое попало в малое количество воды, а потом её стало много, она не становится чистой из-за увеличения её количества.<sup>1</sup>

Считается, что количество проточной воды является большим, и она становится нечистой только в том случае, если воздействие осквернения каким-то образом проявляется.

К проточной воде приравнивается вода в бане, которая считается нечистой только тогда, когда воздействие осквернения каким-то образом проявляется при том условии, что вода поступает непрерывно и её можно постоянно зачерпывать.<sup>2</sup>

Если человек в бане опустит осквернённую (наджаса) руку в чан с непроточной водой, то эта вода станет нечистой. Если же в чан по трубе поступает новая вода, тогда она будет считаться проточной и нечистой не станет.<sup>3</sup>

Если к осквернённой воде в чане добавлять воду, пока она не станет переливаться через край, такая вода станет чистой, поскольку уверенности в том, что она нечиста, уже не будет, а вода превратится в проточную.<sup>4</sup>

Даже малое количество воды не станет осквернённым, если в неё попадёт помёт голубей, воробьев и прочих употребляемых в пищу птиц (кроме кур и гусей), поскольку от их помёта уберечься нетрудно. Представители первого поколения мусульман и те, кто пришёл им на смену, разрешали разводить голубей в мечетях, хотя веление о поддержании в них чистоты ни для кого не является тайной.

Что же касается помёта птиц, мясо которых в пищу не употребляется, то он не оскверняет воду, если прикрыть её невозможно, например, воду колодцев и водоёмов. Если же их помёт попадает в сосуды с водой, эта вода становится нечистой, поскольку от этого можно уберечься, прикрывая их.<sup>5</sup>

Наличие в воде мёртвой рыбы, лягушки или живого существа, в котором нет циркулирующей крови (например, мухи, скорпиона, саранчи или блохи), не делает её нечистой. Ниже приводятся указания на это.

1. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Если муха упадёт в питьё кого-нибудь из вас, пусть он (сначала) погрузит её (в это питьё полностью), а потом вытащит её (оттуда) ибо, поистине, на одном её крыле - болезнь, а на другом - исцеление»<sup>6</sup> (Аль-Бухари).

2. Передают со слов Сальмана, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал ему: «О Сальман, любая пища или вода, куда попадёт живое существо, в котором нет крови и которое умрёт там, дозволена для еды, питья и омовения» (Ад-Даракутни; аль-Байхаки).

Малое количество воды не становится нечистым, если эту воду попьёт животное, мясо которого дозволено употреблять в пищу, при том условии, что на его губах нет ничего нечистого. Речь идёт о таких животных, как верблюды, коровы, овцы и лошади, а объясняется это тем, что слюна таких животных образуется из мяса, а мясо их является чистым.

Малое количество воды станет нечистым, если эту воду попьёт собака или свинья, поскольку Пророк  велел мыть сосуд после собаки, а свинья сама по себе является нечистой.

Малое количество воды станет нечистым, если эту воду попьёт дикое животное, например гепард, волк, тигр или обезьяна. Объясняется это тем, что слюна таких животных образуется из мяса, а мясо их является нечистым. Указанием на это служит приведенный выше хадис, в котором сообщается, что как-то раз 'Умар бин аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, отправился в путь вместе с другими всадниками, среди которых находился и 'Амру бин аль-'Ас. Когда они добрались до какого-то водоёма, 'Амру спросил: «О хозяин водоёма, приходят ли к твоему водоёму дикие звери?» - и тогда 'Умар бин аль-Хаттаб сказал: «О хозяин водоёма, не сообщай нам об этом, ибо мы приходим туда, где бывают дикие звери, и дикие звери приходят туда, где бываем мы» (Аль-Муватта).

Вопрос 'Амра бин аль-'Аса относительно диких зверей указывает на то, что остатки того, что они пили, делают воду, с которой они смешиваются, непригодной для омовения (в противном

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунья", 101.

<sup>2</sup> "Радд аль-мухтар", 1/190.

<sup>3</sup> "Шарх аль-мунья", 103.

<sup>4</sup> "Шарх аль-мунья", 104.

<sup>5</sup> "Мараки аль-фалях".

<sup>6</sup> Доктор Мухаммад ас-Самахи, являющийся заведующим кафедрой хадисов в Университете аль-Азхар, написал статью, в которой рассматриваются медицинские аспекты данного хадиса. В этой статье отмечается, что относительно недавно микробиологами было доказано, что в брюшной полости мухи имеются продольные дрожжевые клетки, паразитирующие внутри её тела. Для того чтобы эти клетки могли поддерживать своё существование, они должны выступать из тела мухи наружу через её дыхательные органы. Когда муху погружают в жидкость, эти клетки разрываются, а их содержимое нейтрализует собой действие болезнетворных микробов, находящихся на теле насекомого.

же случае такой вопрос не имел бы смысла). Что же касается слов 'Умара: «...не сообщай нам об этом», то они означают: не сообщай нам об этом, ибо если ты поступишь так, наше положение станет затруднительным, если же мы не будем знать, приходили они или нет, незнание не повредит нам и нам не придётся искать объяснения. Если бы остатки того, что пили дикие животные, были чисты, то 'Умар не запрещал бы хозяину говорить, поскольку в этом случае его слова не нанесли бы никакого вреда.<sup>1</sup>

Вода, которую пьют хищные птицы наподобие соколов, коршунов или ворон, не становится нечистой, несмотря на то, что их мясо в пищу употреблять нельзя. Причина заключается в том, что они пьют с помощью клюва, который представляет собой чистую кость, в то время как дикие звери пьют с помощью языка, покрытого их нечистой слюной.

Вместе с тем при наличии другой воды использовать такую воду для полного или частичного омовения нежелательно (макрух), так как хищные птицы находятся среди падали и скверны. Если же мы убедимся, что на их клювах нет ничего нечистого, то использовать такую воду не противопоказано. Точно так же не противопоказано использовать воду, которую пила курица, находящаяся взаперти и не соприкасающаяся ни с чем нечистым, и нежелательно делать это, если курица пользуется свободой, поскольку на её клюве может оказаться нечто нечистое.

Вода, которую пьют животные, живущие в домах людей, не становится нечистой, поскольку Пророк  сказал, что нечистыми такие животные не являются, однако использовать воду, которую они пили, для омовения нежелательно, поскольку эти животные могут соприкасаться с нечистым.

Если человек совершит частичное или полное омовение, а потом обнаружится, что в использованной им воде находилось нечто нечистое, она будет считаться нечистой с того момента, когда это обнаружится, и до тех пор, пока он не выяснит это точно.

Так, если в воде обнаружится дохлое животное, в котором есть кровь, вода будет считаться нечистой с того времени, когда это животное в неё попало. Если время его попадания не установлено, его следует исчислять с текущих суток, если труп животного не раздулся, в противном же случае следует считать, что вода является нечистой в течение трёх суток. В подобных обстоятельствах людям, которые пользовались такой водой для омовения, необходимо будет заново совершить все молитвы за этот период и промыть все места, куда попадала такая вода.

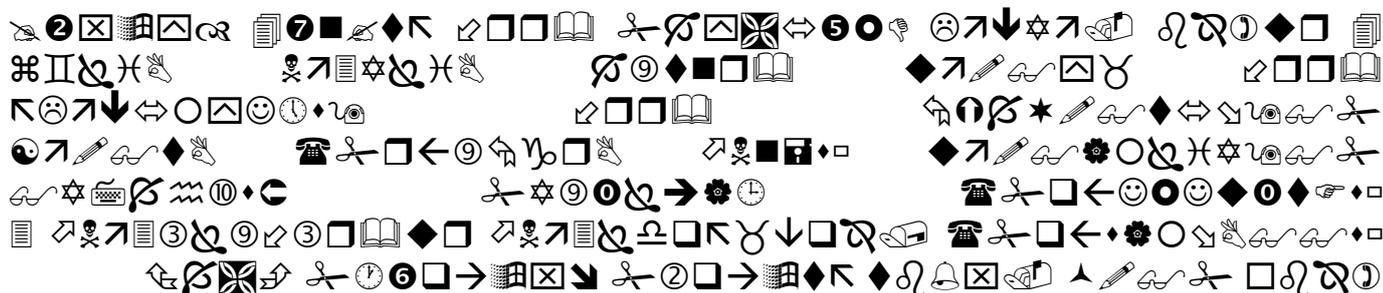
## Вопросы и задания

1. Почему в ряду средств очищения на первом месте стоит вода?
2. Опишите виды воды и проиллюстрируйте их примерами.
3. Объясните слова Пророка : «Поистине верующий не бывает нечистым».
4. Дайте определение использованной воды.
5. Определите, в каких случаях вода может использоваться для очищения:
  - 1) если этой водой очищали сосуд;
  - 2) если вода во время омовения попадет с одной части тела на другую;
  - 3) стоячая вода;
  - 4) если в чан с водой опустил руку другой человек, не оmyв ее перед этим;
  - 5) если в воде растворен сахар (соль);
  - 6) если в воду добавлены ароматические вещества;
  - 7) если в речной воде плавают осенние листья;
  - 8) если вода образовалась в источнике из талого снега;
  - 9) если вода находится в колодце в неизвестной местности;
  - 10) если воду эту пила домашняя птица;
  - 11) если воду эту лакала домашняя собака;
  - 12) если в воде плавают лягушки;
  - 13) если в воде плавает мертвая рыба;
  - 14) если в воде находятся насекомые;
  - 15) если эту воду пила лошадь;
  - 16) если эту воду пил тигр;
  - 17) если эту воду пила хищная птица.
6. Объясните, почему так важна в шариате степень чистоты воды, используемой для очищения.

<sup>1</sup> "И'ля'ас-сунан", 1/205.

## Земля

В случае невозможности использования воды Ислам предписывает очищаться землёй (тураб). Аллах Всевышний сказал: «Если же вы больны, или находитесь в пути, или кто-нибудь из вас удовлетворил большую нужду, или вы прикасались к женщине<sup>1</sup> и (после этого) не смогли найти воды, то очищайтесь чистой землёй, протирая ею свои лица и руки. Поистине, Аллах - Снисходительный, Прощающий»<sup>2</sup>.



Очищение с помощью земли считается таковым в силу существования соответствующего установления, но не является истинным. Вот почему Ислам считает его временным очищением, которое действительно до тех пор, пока не исчезнет причина, в силу которой такое очищение является дозволенным. После этого человек, совершивший очищение землёй, считается пребывающим в состоянии осквернения по отношению к той молитве, которую он ещё не совершил<sup>3</sup>, а молитва его без установленного частичного или полного омовения будет недействительной.

Если говорить об удалении грязи, то использование земли предписывается с целью уменьшения, но не удаления скверны. Вот почему когда на обувь попадает что-нибудь нечистое (твёрдое и сухое), и это место протирается землёй, обувь после этого считается чистой. Указанием на это служат слова Пророка : «Когда кто-нибудь из вас придёт в мечеть, пусть посмотрит на свои сандалии, и если он увидит на них что-нибудь нечистое, пусть протрёт их, а потом молится в них» (Абу Дауд; Ибн Маджа; Ибн Хузайма).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Если кто-нибудь из вас наступит на что-нибудь нечистое, средством очищения для его обуви послужит земля» (Абу Дауд; Ибн Хиббан; аль-Хаким).

Если на обувь попадёт какая-нибудь нечистая жидкость, например, моча, то в этой обуви следует походить по песку или по земле, пока она не подсохнет, а потом - протереть это место землёй, пока следы не разойдутся, после чего обувь станет чистой.<sup>4</sup>

Предписывается использовать землю и в том случае, когда требуется очистить сосуд, который стал нечистым из-за того, что из него попила собака. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Если собака попьёт из сосуда, принадлежащего кому-нибудь из вас, его следует промыть семь раз, использовав в первый раз землю» (Муслим).

Ханафиты считали, что веление, которое содержится в этом хадисе, носит рекомендательный (мандуб) характер, и говорили, что достаточно промыть сосуд трижды. В качестве довода они использовали слова Абу Хурайры, который сказал: «Если собака попьёт из сосуда, принадлежащего кому-нибудь из вас, пусть он выплеснет из него воду и промоет сосуд трижды» (Ибн 'Ади).

На вопросы о том, почему не следует промывать сосуд семь раз, они отвечали следующим образом:

1. Веление промывать сосуд семь раз было отменено (мансух), так как касалось начального периода, когда собак было велено даже убивать. Указанием на это служит то обстоятельство, что это веление не выполнял сам Абу Хурайра, передавший приводимый выше хадис, поскольку сообщается, что он сказал: «Если собака попьёт из сосуда, выплесни из него воду и промой сосуд трижды» (Ад-Даракутни). Что же касается Абу Хурайры, то он не отказывался от выполнения того, о чём говорится в хадисах, по собственному усмотрению, а поступал так лишь в том случае, когда знал, что то или иное веление отменено.

<sup>1</sup> Имеется в виду прикосновение к женщине с целью удовлетворения плотского желания.

<sup>2</sup> "Женщины", 43.

<sup>3</sup> "Бадаи'ас-санаи", 1/58.

<sup>4</sup> "Рада аль-мухтар"М/310.

2. Веление промывать сосуд семь раз носит рекомендательный характер, а веление промывать сосуд трижды выполнять обязательно (ваджиб), поскольку для сподвижника недопустимо поступать вопреки тому, что он передаёт. Вот почему промывать сосуд семь раз желательно (мустахабб), а три раза - обязательно.

3. Промывать сосуд после собаки было велено восемь раз. Об этом сообщается в хадисе, переданном со слов 'Абдуллаха бин Мугаффала, который сказал: «Посланник Аллаха  велел убивать собак и сказал: «Что вам делать с этими собаками?», но потом разрешил держать собак для охоты и охраны овец и сказал: «Если собака попьёт из сосуда, промойте его семь раз, а на восьмой посыпьте землёй» (Муслим). Если бы промывать сосуд было обязательно семь раз и это веление не было бы отменено или не приняло рекомендательный характер, тогда переданному Ибн Мугаффалем было бы следовать предпочтительнее, чем следовать переданному Абу Хурайрой, поскольку большее лучше меньшего.

Следует отметить, что наукой было установлено наличие в земле вещества, уничтожающего многие виды микробов, которых невозможно уничтожить с помощью одной лишь воды. Таким образом, данный хадис относится к числу указаний на истинность пророчества, что подтверждает правильность наиболее распространённого мнения улемов, согласно которому необходимо придерживаться сказанного в хадисах буквально, а это значит, что использовать землю для очищения сосудов после собак обязательно.

### Вопросы и задания

1. Почему очищение землей шариат считает временным?
2. В чем отличие очищения землей от очищения водой?
3. В каких случаях шариат допускает очищение землей?
4. Приведите примеры из жизни, когда следует использовать землю для очищения.
5. Дайте аргументированный ответ на вопрос: «Можно ли очистится от скверны с помощью земли?»
6. Как различные источники рекомендуют поступить с сосудом, из которого пила собака? Чем вы можете объяснить расхождения в трактовках?

## Трение

Трение (фарк) очищает одежду от осквернения её семенем (мани) после того, как оно высохнет. Указанием на это служат слова 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Мне приходилось оттирать (засохшее семя) от одежды Посланника Аллаха  после чего он молился в этой одежде». В другой версии этого хадиса сообщается, что она сказала: «Мне приходилось отскребать засохшее (семя) от одежды Посланника Аллаха  ногтем» (Муслим).

Если же семя остаётся влажным, то очистить одежду можно только с помощью воды, на что указывают следующие сообщения:

1. Сообщается, что Суляйман бин Йасар сказал: «Я задал 'Аише вопрос относительно семени, попавшего на одежду, на что она ответила: «(Обычно) я смывала (следы семени) с одежды Пророка  после чего он выходил на молитву, (даже если) его одежда ещё не просыхала полностью» (Аль-Бухари).

2. Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Обычно я оттирала семя от одежды Посланника Аллаха  если оно было засохшим, и отмывала его, если оно было влажным» (Ад-Даракутни).

3. Один человек задал 'Умару бин аль-Хаттабу вопрос о семени, и тот ответил ему: «Если оно влажное, то отмывай его, а если засохшее, то оттирай, если же следы его скроются, то обрызгай одежду водой» (Ибн Абу Шайба).

4. Сообщается, что о семени, попавшем на одежду, 'Аиша сказала так: «Если увидишь (следы семени), то смой его, а если не увидишь, то обрызгай одежду» (Ат-Тахави).

Передают со слов Йахьи бин 'Абд ар-Рахмана, что в своё время он совершил 'умру<sup>2</sup> вместе с 'Умаром бин аль-Хаттабом и другими людьми, среди которых находился и 'Амру бин аль-'Ас. Где-то в пути 'Умар остановился на отдых, а когда почти уже наступило утро, у него случилась поллюция. Ни у кого в караване не оказалось воды, а когда же воду нашли и принесли, 'Умар принялся смывать следы семени, которые были ему видны, и продолжал делать это пока не занялась заря. 'Амру бин аль-'Ас сказал ему: «Уже утро! У нас есть другая одежда, а твою отдай постирать». На это 'Умар ответил: «Ты меня удивляешь, о 'Амру! Хорошо, если ты сможешь найти другую одежду, но разве каждый сумеет сделать это? Клянусь Аллахом, если я поступлю так, это станет сунной<sup>3</sup>, а я смываю то, что увидел, и обрызгиваю то, что не вижу» (Малик).

Поскольку 'Умар задержал молитву для того, чтобы смыть следы семени, его товарищи выразили ему своё неодобрение. Если бы протирание этого места тряпкой могло заменить тот способ очищения, который выбрал 'Умар, он, конечно, не стал бы откладывать молитву для того, чтобы помыть его. К тому же его товарищи посоветовали ему отдать свою одежду, чтобы потом её постирали. Следовательно, все они считали, что необходимо мыть те места, куда попадает семя, если оно остаётся влажным.

В одном из хадисов сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Посланник Аллаха  удалял семя со своей одежды с помощью корня душистого тростника, а потом молился в ней, если же оно было сухим, он соскабливал его» (Ахмад; Ибн Хузайма; аль-Байхаки). Однако относительно иснада этого хадиса высказывались разные мнения, а его матн относили к категории "мудтариб"<sup>4</sup>. К тому же его содержание противоречит достоверному хадису 'Аиши, в котором сообщается, что засохшее семя она удаляла путём трения, а влажные замывала.<sup>5</sup>

Если семя попадает на тело, очищать его путём трения нельзя, поскольку так очищают только одежду, а для иных случаев суждение по аналогии не подходит. Кроме того, под воздействием температуры тела семя становится менее вязким, и поэтому путём трения не удаётся извлечь то, что проникает в поры.<sup>6</sup>

Если человек помочился, но не использовал воду для подмывания, трение не может служить средством очищения от испущенного им после этого семени, поскольку семя смешается с мочой, а трение от мочи не очищает. Исключение составляют такие случаи, когда он испускает семя за один раз. Трение очищает от семени и тогда, когда моча не распространяется по головке члена, так как в подобном случае семя с мочой не соприкасается.<sup>7</sup>

<sup>1</sup> Имеется в виду, что со стороны было видно, что те места, которые застирывались, всё ещё остаются влажными.

<sup>2</sup> Умра - малое паломничество.

<sup>3</sup> То есть люди станут поступать так же.

<sup>4</sup> Так называли хадисы, передающиеся в разных и противоречащих друг другу формах, что исключало возможность их согласования.

<sup>5</sup> "Иль'ас-сунан", 1/277.

<sup>6</sup> "Шарх аль-мунйа", 182.

<sup>7</sup> "Рада аль-мухтар", 1/314.

Остающиеся на одежде после стирания следы семени не причиняют вреда, как и следы, остающиеся после замывания. Указанием на это служат слова 'Аиши, которая сообщила, что она неоднократно смывала семя с одежды Пророка  а потом показывала ему одно или несколько пятен (Аль-Бухари).

Если одежда пропитается водой после стирания с неё засохшего семени, она не станет нечистой снова, поскольку то, что исчезло, не возвращается без причины.<sup>1</sup>

Пример того, кто очищается с помощью камня после удовлетворения своей нужды, не может служить аргументом, опровергающим это суждение. Если такой человек погрузится в резервуар с водой в бане, он осквернит воду, ибо камень не очищает то место, которое следует подмыть, а только уменьшает степень осквернения. Если вода войдёт в соприкосновение с этой скверной, она тоже станет нечистой, так как малое количество нечистого делает нечистым малое количество воды, даже если внешне это никак не проявляется. Трение служит средством очищения, когда дело касается засохшего семени, а остающиеся после этого следы будут чистыми, и соприкосновение с водой воздействия на них не окажет.<sup>2</sup>

Очищать одежду с помощью трения можно только в том случае, когда речь идёт о человеческом семени, а в отношении семени животных суждение по аналогии (кийас) не применяется. Кто-то из факихов сказал, что очищать одежду от семени с помощью трения было разрешено ввиду распространённости подобных случаев.<sup>3</sup>

## Протирание

Если на твёрдый и гладкий (или отполированный) предмет, не имеющий пор (например, зеркало, меч, мраморную плиту, нож или смазанный жиром сосуд), попадает что-нибудь нечистое независимо от того, сухим или влажным оно окажется, поверхность такого предмета протирается (масх), пока следы нечистого не исчезают, - это делает его чистым. Дело в том, что нечистое не проникает внутрь таких предметов, а всё, что попадает на их гладкую (или отполированную) поверхность, удаляется благодаря протиранию.

Согласно достоверным сообщениям, сподвижники Посланника Аллаха  которые убивали неверных (куффар) мечами, протирали их после этого и молились с этими мечами, не омыв их.

Если же на том месте, куда попало что-нибудь нечистое, есть ржавчина, то протирания для очищения недостаточно, поскольку нечистое проникнет внутрь сквозь поверхность. Вот почему в подобных случаях следует использовать воду.<sup>4</sup>

Если нож, на который попала кровь, протереть землёй, этого будет достаточно для очищения, поскольку благодаря этому достигается цель, состоящая в устранении следов скверны.<sup>5</sup>

## Высыхание

Как средство очищения высыхание, (джифаф) подходит только для земли. Если осквернённая земля высохла и на ней не осталось никаких следов осквернения, это значит, что благодаря высыханию она очистилась.

Это утверждение, касающееся земли, распространяется и на всё то, что неподвижно находится на земле (например, на дерево, траву, мелкие камешки или песок), и не распространяется на то, что не является землёй и не находится на ней неподвижно, в том числе на такие вещи, как циновка, ковёр или одежда. Всё это в процессе высыхания не очищается.<sup>6</sup>

Ниже приводятся указания на то, что в результате высыхания земля становится чистой.

1. Сообщается, что Ибн 'Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «При жизни Посланника Аллаха  когда я был холостым юношей, мне нередко приходилось ночевать в мечети. (В то время) собаки заходили в мечеть, выходили оттуда и мочились там<sup>7</sup>, однако люди не поливали водой ни одно (такое место)» (Абу Дауд).

Если бы не считалось, что такие места очищаются в процессе высыхания, получалось бы, что люди оставляют их нечистыми, зная о том, что во время молитвы они обязательно будут становиться на них. Кроме того, оставление таких мест нечистыми противоречило бы велению

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунья", 152.

<sup>2</sup> "Радд аль-мухтар", 1/314.

<sup>3</sup> "Радд аль-мухтар", 1/114.

<sup>4</sup> "Фатхаль-Бари", 1/137.

<sup>5</sup> "Шарх аль-мунья", 177.

<sup>6</sup> "Радд аль-мухтар", 1/311; "Шарх аль-мунья", 187.

<sup>7</sup> Плы в мечети Пророка  были земляными.

относительно их очищения, а это значит, что в результате высыхания они определённо очищаются.<sup>1</sup>

2. Сообщается, что Нафи' сказал: «Ибн 'Умару, да будет доволен им Аллах, задали вопрос о садах, в которых испражняются и мочатся люди и попадается навоз, и он сказал: «После того, как над садом пройдут дожди и его высушат ветры, не будет ничего дурного в совершении в нём молитвы, ибо так поступал и Пророк  (Ат-Табарани).

3. Мухаммад бин аль-Ханафиййа<sup>2</sup> сказал: «После того, как земля высыхает, она становится чистой» (Ибн Абу Шайба).

Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала нечто подобное, однако поскольку подобные вещи невозможно постичь с помощью собственного суждения, слова 'Аиши следует отнести к сообщениям категории "марфу"<sup>3</sup>, и именно к этой категории относит данное сообщение Ибн Абу Шайба, передавший его со слов Абу Джа'фара аль-Бакыра.<sup>4</sup>

Что же касается хадиса, в котором сообщается о том, как один бедуин помочился в мечети, после чего по велению Пророка  на это место вылили воду,<sup>5</sup> то он не является указанием на то, что земля не становится чистой в результате высыхания, поскольку в этом хадисе не говорится и не подразумевается, что землю можно очистить только с помощью воды. Ханафиты говорят, что средством очищения осквернённой земли может служить как поливание, так и высыхание. В вышеупомянутом хадисе говорится лишь о том, что Пророк  выбрал один из двух способов очищения, но выбор одного из них не исключает выбора другого.<sup>6</sup>

Утверждение о том, что если бы высыхания было достаточно для очищения, то людям не велели бы принести воду,<sup>7</sup> неприемлемо, поскольку в данном случае вода была использована в такое время, когда люди крайне нуждались в ней для совершения молитвы, а ожидание, пока земля высохнет, заставило бы их отложить выполнение этой обязанности. Кроме того, использование воды явилось результатом выбора лучшего из двух средств очищения, помогло лучше очистить это место и избавиться от неприятного запаха.<sup>8</sup>

Следует отметить, что в результате высыхания земля становится чистой всё же не в полной мере, и поэтому молиться на такой земле можно, очищение же ею является недействительным, поскольку до осквернения земля являлась чистой и могла служить средством очищения, а в результате осквернения утратила оба этих качества. После высыхания земля снова становится чистой, но когда она снова станет средством очищения - неизвестно. Однако, если земля не может служить средством очищения, очищение ею будет недействительным, а за основу принимается то, что высыхания достаточно только для того, чтобы сделать землю годной для совершения на ней молитвы.<sup>9</sup>

## Изменение качеств и свойств нечистого

Переход в другое состояние (истихаля) подразумевает изменение качеств и сути нечистого, в результате чего оно перестаёт быть таковым, поскольку утрачивает присущие нечистому качества.<sup>10</sup>

Если нечистая вещь изменяется и превращается в нечто иное, она становится чистой, поскольку шариат определяет как нечистое то, что представляла собой эта вещь первоначально. К исчезновению целого приводит исчезновение даже одной из составных частей такой вещи, не говоря уже о таких случаях, когда исчезает целое. Аналогом этого в шариате может служить семя, которое является нечистым. Оно превращается в сгусток крови, который также является нечистым, когда же этот сгусток превращается в кусочек плоти, он становится чистым. Соц,

<sup>1</sup> "Фатх аль-Кадир", 1/138.

<sup>2</sup> Мухаммад бин аль-Ханафиййа - сын 'Али бин Абу Талиба, да будет доволен им Аллах.

<sup>3</sup> В качестве термина это слово используется для обозначения слов (кауль), действий (фи'ль), невысказанного одобрения (такрир) или качеств (сифат), относимых к Пророку . Иначе говоря, 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, повторила то, что слышала от Пророка .

<sup>4</sup> "И'ля'ас-сунан", 2/282.

<sup>5</sup> Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Как-то раз) один бедуин поднялся со своего места и принялся мочиться (прямо) в мечети. Люди схватили (этого бедуина), однако Пророк  велел им: «Оставьте его и вылейте на его мочу ведро (или: бадью) воды, ибо, поистине, посланы вы для того, чтобы облегчать, а не для того, чтобы создавать затруднения!» (Аль-Бухари). Иными словами, для того, чтобы способствовать обращению людей в истинную веру, а не для того, чтобы отталкивать их от Ислама.

<sup>6</sup> "Ауджаз аль-масалик", 2/366.

<sup>7</sup> "Фатх аль-Бари", 1/325.

<sup>8</sup> "Ауджаз аль-масалик", 1/366.

<sup>9</sup> "И'ля'ас-сунан", 1/281.

<sup>10</sup> "Бадаи' ас-санаи", 1/85.

являющийся чистым, превращается в вино и становится нечистым, вино же превращается в уксус и становится чистым. Таким образом, ясно, что переход какой-либо вещи в иное состояние влечёт за собой утрату присущих ей свойств.<sup>1</sup>

Сообщается, что допустимым превращение вина в уксус считали многие сподвижники и последователи, в том числе 'Али, Ибн 'Аббас, Абу-д-Дарда', 'Ата; бин Абу Рабах, 'Умар бин 'Абд аль-'Азиз и другие.<sup>2</sup>

Исходя из этого, после сжигания чего-либо нечистого золу следует считать чистой; мыло, сделанное из жира чего-либо нечистого, является чистым; а то нечистое, что осаждается на дне колодца, становится чистой глиной. Кроме того, согласно фетвам<sup>3</sup> многих шейхов, чистой является патока, сваренная из осквернённого изюма, а осквернённый кунжут очищается после превращения в кунжутную пасту, и это касается всех прочих подобных случаев.<sup>4</sup>

## Дубление кож

Дублением (дибаг) именуется любое действие, устраняющее дурной запах и препятствующее гниению кожи. Различаются два вида дубления:

1. Дубление как таковое, которое осуществляется с помощью чистых веществ, приготовленных с этой целью (например, с помощью чернильного ореха, квасцов, соли и тому подобных вещей).

2. То, что служит заменой дублению и достигается в целях устранения дурного запаха и предотвращения процесса гниения путём присыпания кожи землёй, чтобы она впитала влагу, или выставления её на солнце или ветер, чтобы она высохла.

Кожа становится чистой после просушки, когда гниение ей уже не угрожает.<sup>5</sup> Дубление делает чистой кожу любых животных независимо от того, употребляются они в пищу или нет, на что указывают слова Пророка : «После дубления кожа становится чистой» (Муслим). В другой версии этого хадиса сообщается, что Пророк  сказал: «Любая кожа после дубления становится чистой» (Ат-Тирмизи).

Сказанное Пророком  распространяется на все виды кожи, в том числе и на свиную, которая, как указывает Абу Йусуф, очищается благодаря дублению, однако основываться следует на утверждении, согласно которому свиную кожу дубление не очищает. Таким образом, она является исключением из общего правила, поскольку свинья нечиста сама по себе.<sup>6</sup>

Дубление служит средством очищения также и дохлых животных, поскольку в одном из хадисов сообщается, что Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «(Однажды) вольноотпущеннице (жены Пророка ) Маймуне досталась в качестве садаки<sup>7</sup> овца, которая (через некоторое время) издохла. Проходивший мимо Посланник Аллаха  спросил: «Почему вы не взяли шкуру (этой овцы), не выдубили и не использовали её?». (Люди) сказали: «Она же подохла!». (Тогда) он сказал: «Запрещается только есть её» (Муслим).

Сообщается, что Ибн Да'ля ас-Саб'и сказал: «(Однажды) я сказал Ибн 'Аббасу: «Когда мы бываем в Магрибе, огнепоклонники приносят нам бурдюки с водой и курдючным жиром». Он сказал: «Так пей (эту воду)». Я спросил: «Ты так считаешь?». На это Ибн 'Аббас ответил: «Я слышал, как Посланник Аллаха  сказал: «Дубление (кожи) служит средством её очищения» (Муслим).

Что же касается сообщения 'Абдуллаха бин 'Укайма, сказавшего: «Мы получили послание Посланника Аллаха  в котором было написано: «Не используйте ни кожу (ихаб), ни сухожилия падали»,<sup>8</sup> то относительно степени достоверности этого хадиса высказывались разные мнения. Кроме того, в нём нет указаний на запретность использования кожи после дубления, поскольку слово "ихаб" используется для обозначения только недублёной кожи, а недублёную кожу мёртвого животного использовать действительно нельзя, так как она является нечистой.

<sup>1</sup> "Радд аль-мухтар", 1/218.

<sup>2</sup> "И'ля'ас-сунав", 18/41.

<sup>3</sup> Фетва - (дословно «разъяснение») богословско-правовое заключение, сделанное для разъяснения и применения какого-либо предписания шариата.

<sup>4</sup> "Радд аль-мухтар", 1/216.

<sup>5</sup> "Шарх аль-мунйа", 157.

<sup>6</sup> "Шарх аль-мунйа", 147.

<sup>7</sup> Садака - (дословно «искреннее деяние») милостыня; раздача садаки является нормой, закреплённой Кораном.

<sup>8</sup> Этот хадис приводит ат-Тирмизи.

Дублённую кожу можно использовать какими угодно способами, но есть кожу мёртвого животного, мясо которого разрешено употреблять в пищу, запрещается, поскольку Аллах Всевышний сказал: «Вам запрещено (употреблять в пищу) мертвечину...»<sup>1</sup>,



а кожа является частью животного. Кроме того, ранее уже приводились слова Пророка  который сказал об овце вольноотпущенницы Маймуны: «Запрещается только есть её».

Согласно единодушному мнению улемов, нельзя есть и кожу такого животного, мясо которого запрещено употреблять в пищу, поскольку дубление не имеет большей силы, чем убой скота, а убиение животного, мясо которого нельзя есть, не делает дозволенным употребление его в пищу.<sup>2</sup>

Следует отметить, что совершаемое по шариату убиение любого животного, за исключением свиньи, делает его кожу чистым, даже если его мясо нельзя употреблять в пищу. Ниже приводятся указания на это.

1. Хадис, передаваемый со слов 'Абдуллаха бин 'Укайма, который сказал: «Мы получили послание Посланника Аллаха  в котором было написано: «Не используйте ни кожу (ихаб), ни сухожилия падали».

Данный хадис служит указанием на то, что возможность использования зависит от того,дохлым или нет было животное, что же касается убиенного животного, то егодохлым не называют.<sup>3</sup>

2. Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Дубление кожи дохлого животного очищает её» (Ан-Наса'и). Сообщается также, что 'Абдуллах бин Харис сказал: «Дубление любой кожи очищает её» (Ад-Даракутни).

Передают со слов Саламы бин аль-Мухаббика, что во время похода на Табук Пророк  велел, чтобы ему подали воды, которая была у одной женщины. Она сказала: «У меня есть только бурдюк из кожи дохлого животного». (Пророк  спросил: «Дубила ли ты (эту кожу)?». Она ответила: «Да». Тогда (Пророк ) сказал: «Дубление служит средством её очищения» (Ан-Наса'и).

Эти хадисы указывают на то, что чистым кожу любого животного делает совершаемое по шариату убиение, заменой которому служит дубление кожи павшего животного.

Шерсть, волосы, рога, перья, копыта и любые иные части тела мёртвого животного, отделение которых не причинило бы ему боли при жизни, являются чистыми, если на них нет жира. Указанием на это служат следующие сообщения:

1. Слова Пророка  который сказал об овце вольно отпущенницы Маймуны: «Запрещается только есть её».

2. Сообщается, что Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Посланник Аллаха  запрещал только есть мясо дохлого животного, что же касается кожи, волос и шерсти, то в использовании этого нет ничего дурного» (Ад-Даракутни).

3. Сообщается, что Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Когда у Савды бинт Зам'а сдохла овца, она сказала: «О Посланник Аллаха, такая-то сдохла».

Он сказал: «Почему же вы не взяли её кожу?». (Люди) спросили: «Разве мы можем взять кожу дохлой овцы?». Тогда Посланник Аллаха  сказал (Савде): «Поистине, Аллах Всевышний сказал: «Скажи: «В том, что было ниспослано мне в откровении, не нахожу я запретного для употребления в пищу, если не считать мертвечины, или пролитой крови, или мяса свиньи...»<sup>4</sup>.



<sup>1</sup> "Трапеза", 3.  
<sup>2</sup> "Рагд аль-мухтар", 1/203.  
<sup>3</sup> "Шарх аль-мунйа", 147.  
<sup>4</sup> "Скот", 145.

Вы же не станете есть (мясо), а кожу можете использовать, если выдубите её». Тогда Савда послала за этой овцой, и с неё сняли шкуру. Она выдубила кожу и сделала из неё бурдюк, который использовала, пока он не продырявился (Ахмад).

В этом хадисе говорится лишь о том, что запрещается использовать мертвечину в пищу.

4. О слоновой кости и костях других мёртвых животных имам аз-Зухри сказал: «Я застал в живых улемов из числа наших праведных предшественников, которые причёсывались гребнями из костей мёртвых животных и использовали сделанные из них сосуды для хранения масла, не усматривая в этом ничего дурного». Имамы Ибн Сирин и Ибрахим говорили, что в торговле слоновой костью нет ничего плохого.<sup>1</sup>

Чистой является также извлекаемая из желудка мёртвого животного твёрдая или жидкая сывороточная закваска, поскольку она образуется из молока. Однако если эта закваска не была нечистой при жизни животного, она не станет таковой и после его смерти.

Если кишки дохлой овцы пригодны и обработаны должным образом, в результате чего они не имеют дурного запаха и не гниют, такие кишки являются чистыми и становятся подобными дублёной коже. То же самое относится к мочевому пузырю и желудку: есть их нельзя, но если они пригодны для использования, их можно использовать для хранения топлёного масла или воды.<sup>2</sup>

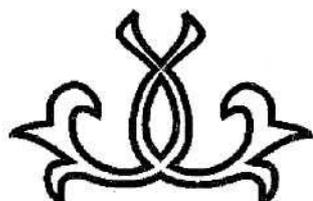
## Вопросы и задания

1. Что можно очищать от семени трением? Почему?
2. Как можно очистить от нечистого гладкий предмет?
3. Почему для очищения ржавого предмета недостаточно протирания?
4. Как очистить оружие, на которое попала кровь?
5. Что может очиститься от скверны в процессе высыхания?
6. Очищаются ли в процессе высыхания вещи, положенные на землю? Почему?
7. Объясните, почему мыло, сделанное из жира, нечистого, становится чистым?
8. Что такое дубление кожи и зачем оно применяется?
9. Какие вещества пригодны для дубления кожи?
10. Какие действия служат заменой дублению?
11. Любая ли кожа после дубления становится чистой?
12. Можно ли выпить воду из бурдюка, сделанного из кожи дохлого животного? Почему?
13. Приведите примеры, подтверждающие, что если не чистая вещь превращается в нечто иное, то она становится чистой.

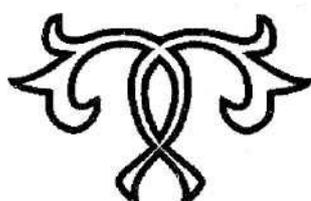
---

<sup>1</sup> Об этом говорится в "Сахихе" аль-Бухари.

<sup>2</sup> "Шарх аль-мунйа", 196.



# Виды очищения



Различаются два вида очищения: очищение от грязи (хабас) и очищение от осквернения (хадас).

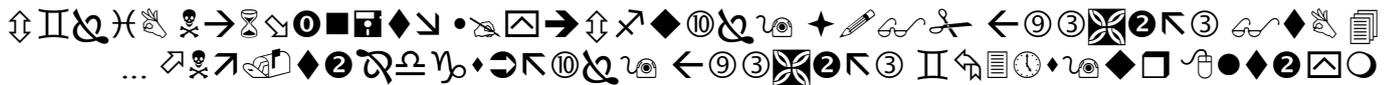
## Очищение от грязи

Очищение от грязи подразумевает очищение одежды, тела и места. Грязью является скверна (наджаса), иначе говоря, всё оскверняющее или же нечистое, часть из многих видов которого перечислена ниже.

1. Любые выделения человеческого тела, в том числе моча, кал, семя (мани), жидкость, выделяющаяся у мужчины под воздействием страсти (мази), густая жидкость без запаха, которая выделяется после мочеиспускания (вади), менструальная кровь (хайд), кровь, выделяющаяся в процессе послеродового (нифас) или непрерывного кровотечения, кровь из ран, гной и рвота, если объём рвотных масс будет не меньше объёма ротовой полости.

Ниже приводятся указания на то, что вышеупомянутые вещи являются нечистыми.

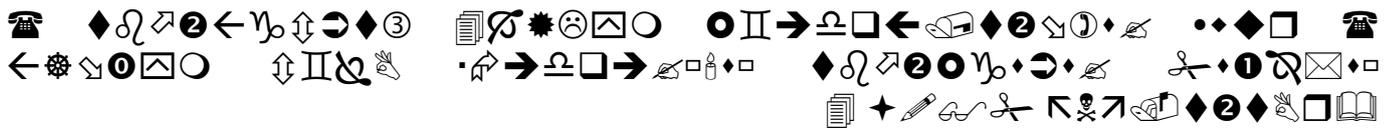
а) Аллах Всевышний вменил в обязанность очищение в случае любых вышеупомянутых выделений. В конце айата об омовении (вуду) и очищении песком (таяммум) сказано: "Аллах не хочет создавать для вас затруднений, но хочет очистить вас..."<sup>1</sup>.



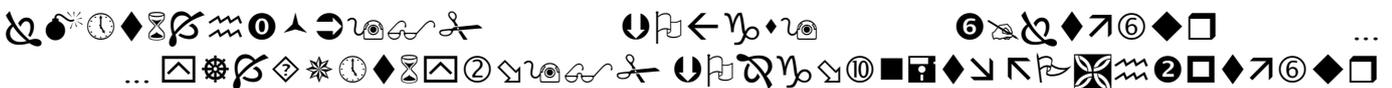
О полном омовении (гусль) в случае большого осквернения в том же айате говорится следующее: "...а если вы осквернились, то очищайтесь (полностью)".<sup>2</sup>



А о полном омовении после завершения месячных в Коране сказано: "Удаляйтесь же от женщин во время месячных и не приближайтесь к ним,<sup>3</sup> пока они не очистятся, а когда они очистятся, то совокупляйтесь с ними, как повелел вам Аллах".<sup>4</sup>



б) Аллах Всевышний сказал: "...разрешает им (всё) благое<sup>5</sup>, запрещает (всё) мерзкое..."<sup>6</sup>.



Любой человек, обладающий здоровой натурой, считает подобные вещи скверными, поскольку они являются грязными и дурно пахнут.

в) В силу соответствующего веления такие вещи необходимо удалять, когда они попадают на тело, одежду или какое-нибудь место, а если бы они не являлись нечистыми по шариату, не было бы веления относительно их удаления. К примеру, в одном из хадисов сообщается, что Пророк  велел полить водой то место, на которое помочился бедуин, а в других хадисах указывается на необходимость удаления семени с помощью мытья, протирания, трения или соскабливания. О чём бы нечистом ни шла речь, в Коране или хадисах всегда есть веление относительно удаления этого. Так, например, о мужчине, у которого под воздействием страсти выделяется жидкость (мази), Пророк  сказал: «Он должен омыть свой половой орган и совершить омовение (вуду)» (Муслим). А относительно менструальной крови, попавшей на одежду, Пророк  сказал так: «Тебе следует счистить её, потом полить это место водой, сложить ткань вдвое и потереть куски друг о друга, потом обрызгать это место, а потом в (этой одежде можно будет) молиться» (Муслим).

Кровь, которая не льётся из раны, не является нечистой, поскольку она не была пролита. Нечистой является пролитая кровь, ибо в Коране сказано: "Скажи: "В том, что было ниспослано

<sup>1</sup> "Трапеза", 6.

<sup>2</sup> "Трапеза", 6.

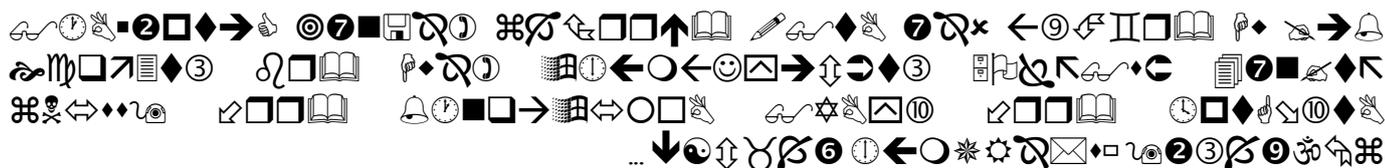
<sup>3</sup> Здесь имеются в виду только половые сношения.

<sup>4</sup> "Корова", 222.

<sup>5</sup> В данном случае речь идёт обо всём том, что имеет отношение к еде, питью и женщинам.

<sup>6</sup> "Преграды", 157.

мне в откровении, не нахожу я запретного для употребления в пищу, если не считать мертвечины, или пролитой крови, или мяса свиньи, ибо, поистине, это - скверна..."<sup>1</sup>.



Вот почему когда кровь находится там, где ей положено быть изначально, она не является нечистой. Так, если в кармане у молящегося находится тухлое яйцо, желток которого превратился в кровь, не считается, что у него есть с собой нечто нечистое, и молитва такого человека будет действительной. Если же у него находится бутылка с кровью, то молитва окажется недействительной, поскольку он имеет при себе нечто нечистое.

Не считается нечистой кровь, остающаяся в жилах животного после заклания, поскольку такая кровь не является пролитой, и её можно употреблять в пищу вместе с мясом. Чистой является также рыба кровь, поскольку все улемы считают, что разрешается употреблять в пищу вместе с её кровью.

Не является нечистой кровь клопов и блох. Если такая кровь попадает в воду или на одежду, она не оскверняет её ввиду того, что уберечь одежду и посуду от подобных вещей практически невозможно.

Если рвотные массы не заполняют всего объёма ротовой полости, эти массы нечистыми не считаются и совершать омовение после рвоты не требуется, однако имам Мухаммад считал их нечистыми.<sup>2</sup>

2. Моча, навоз и кровь животных считаются нечистыми, поскольку они грязны и распространяют неприятный запах. Вот почему от подобных вещей, по возможности, следует держаться подальше.

Сообщается, что 'Абдуллах бин Мас'уд, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) Пророк  вышел (из дома) для того, чтобы удовлетворить большую нужду, велел мне принести ему три камня. Я нашёл два и стал искать третий, но найти его мне не удалось. Тогда я подобрал кусок сухого навоза, который и принёс ему, а он взял эти два камня, отбросил навоз (в сторону) и сказал: «Это - мерзость» (Аль-Бухари).

Передают, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Очищайтесь от мочи, ибо по большей части люди будут подвергаться мучениям в могилах из-за этого» (Ибн Хузайма). Сообщается, что Абу Умама, да будет доволен им Аллах, сказал: «Остерегайтесь мочи, ибо прежде всего отчёта с раба в могиле потребуют за это<sup>3</sup>» (Ат-Табарани). Эти хадисы указывают на то, что нечисты все виды мочи.

Что же касается передаваемого со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, хадиса, в котором сообщается, что, когда люди из племени 'укль (или: 'урайна) приехали в Медину, где почувствовали недомогание из-за её климата, и Пророк  велел им в течение какого-то времени пить мочу и молоко дойных верблюдиц, то указанием на чистоту верблюжьей мочи он не является. Им было разрешено пить мочу верблюдиц из-за недомогания, но позволение есть или пить что-либо в случае необходимости ещё не говорит о дозволенности и чистоте этого как такового.

3. Нечистым является помёт тех птиц, которые испражняются не в полёте, например, кур и уток, поскольку он грязен и дурно пахнет.

Птицы, испражняющиеся в полёте, подразделяются на два вида. К первому относятся те, мясо которых употребляется в пищу, например, воробьи и голуби. По единодушному мнению всех мусульман, помёт их чист, так как голуби всегда жили при Запретной мечети<sup>4</sup> и соборных мечетях, мечетях, хотя людям было известно, что они испражняются в воздухе. Это значит, что если бы помёт их был нечист, подобное не допускалось бы во исполнение веления поддерживать в мечетях чистоту. Ко второму виду относятся те птицы, мясо которых в пищу употреблять запрещено, например, соколы, ястребы и коршуны. Их помёт считается нечистым в малой степени, поскольку уберечься от него почти невозможно. Вот почему, как уже отмечалось ранее, разрешается совершать молитву в одежде, на которую попадает такой помёт, если площадь её поверхности загрязнена им менее чем на четверть.

<sup>1</sup> "Скот", 145.

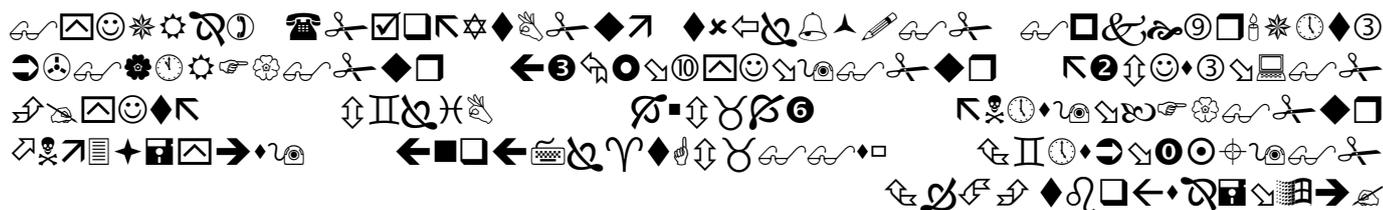
<sup>2</sup> "Бадаи' ас-санай", 1/61.

<sup>3</sup> То есть за очищение от неё.

<sup>4</sup> Аль-масджид аль-Харам - Запретная мечеть, одна из главных святынь Ислама.

4. К числу нечистых вещей относится вино, подтверждением чему служат следующие указания:

а) Аллах Всевышний сказал: «О те, кто уверовал! Поистине, вино, азартные игры, идолы и гадание по стрелам есть не что иное, как скверна, (к которой приводят вас) дела шайтана, так сторонитесь же этого, чтобы вы могли преуспеть!»<sup>1</sup>;



б) сообщается, что Абу Са'ляба аль-Хушани, да будет доволен им Аллах, сказал Посланнику Аллаха : «Мы живём по соседству с людьми Писания<sup>2</sup>, которые варят в своих котлах свинину и пьют вино из своей посуды». На это Пророк  сказал: «Если найдёте другую (посуду), используйте для еды и питья (то, что найдёте), если же ничего другого найти не сможете, мойте (их посуду) водой, а потом используйте её для еды и питья» (Абу Дауд). Веление Пророка  мыть посуду, из которой пили вино, указывает на то, что вино является нечистым;

в) сообщается, что 'Усман бин 'Аффан, да будет доволен им Аллах, сказал: «Избегайте вина, ибо Посланник Аллаха  назвал его причиной всех дурных поступков» (Ибн Хиббан).

Поскольку веление воздерживаться от употребления вина распространяется на всех, это указывает на то, что вино является нечистым.

Сообщается, что однажды Халид бин аль-Валид натёрся мазью, в состав которой входило вино, после чего 'Умар написал ему: «Поистине, Аллах объявил вино запретным для ваших утроб, для ваших волос и для вашей кожи». Согласно другой версии этого сообщения, в письме было написано: «Дошло до меня, что ты натёр тело вином, однако, поистине, Аллах запретил использовать вино снаружи и принимать его внутрь, прикасаться к нему и пить его, так пусть же не касаются его тела ваши, ибо оно нечисто».<sup>3</sup>

Все улемы считали нечистым вино, получаемое из винограда, но расходились во мнениях относительно прочих опьяняющих напитков, хотя все они считали запретным их употребление. Вот почему некоторые из них называли такие напитки нечистыми в малой степени, на что указывал в своих фетвах шейх Мухаммад аль-Хамид, который писал:

«Мы можем говорить так, поскольку это явление носит общий характер, ведь люди часто добавляют спирт в дезинфицирующие средства и одеколоны».

Следовательно, если человек использует одеколон или спирт на поверхности, не достигающей четверти площади его тела или одежды, он может молиться, не прибегая к очищению такого места.

Тому, кто пожелает совершать молитву, следует очистить свою одежду, тело и место совершения молитвы от всех нечистых вещей, о которых мы упоминали, равно как и от всего подобного. Такого мнения придерживались все улемы этой общины.<sup>4</sup>

### Что из нечистого считается простительным

Принимая во внимание лёгкость исламской религии и необходимость устранения затруднений, простительным является наличие нечистого в таком небольшом количестве, что от него трудно либо уберечься, либо трудно его убрать. Примером могут служить попадающие на одежду, тело и место брызги мочи размером с кончик иголки, поскольку такие брызги не видны невооружённым глазом.<sup>5</sup> Наличие их простительно ввиду того, что уберечься от них затруднительно. Передают, что аль-Хасан аль-Басри, да помилует его Аллах, сказал: «А кто способен управлять распространением воды? Поистине, мы надеемся, что милость Аллаха будет ещё шире этого<sup>6</sup>!» (Ибн Абу Шайба).

Известно, что мухи, которые садятся на нечистое, после этого могут сесть и на одежду молящегося. На их ножках всегда остаются частички нечистого, и уберечься от этого не в силах никто.

<sup>1</sup> "Трапеза", 90.

<sup>2</sup> Людьми Писания именуется иудеи и христиане. В данном случае имеются в виду христиане.

<sup>3</sup> Это сообщение приводит Са'ид бин Мансур в "Сунан" и аль-Хаким в "Тарих".

<sup>4</sup> "Шарх аль-мунйа", 177.

<sup>5</sup> "Шарх аль-мунйа", 179.

<sup>6</sup> То есть что Аллах простит не только мелкие нарушения.

Все улемы считают, что человеку, который после удовлетворения нужды использовал для очищения камень, можно совершать молитву, несмотря на то, что камни не удаляют нечистое полностью, а только уменьшают его количество. Это указывает на простительность наличия нечистого в небольшом количестве.

Улемы определили, что вес простительного количества нечистого в твёрдом состоянии должен быть не больше дирхема<sup>1</sup>, а площадь нечистого, которое попадает в жидкость, не должна превышать площади дирхема. Согласно единодушному мнению улемов, при очищении после удовлетворения нужды можно ограничиться использованием камней, которые не удаляют следы нечистого полностью, а только уменьшают и осушают их. Установлено, что простительным является наличие нечистого величиной сто место, которое следует подмывать, а размер этого места соответствует величине дирхема.<sup>2</sup>

Здесь речь шла только о простительной величине или количестве нечистого, относительно которого нет расхождений во мнениях и которое именуется большой скверной (наджаса мугалляза). Если же дело касается того нечистого, относительно которого единодушия во мнениях нет, например, любых опьяняющих напитков, за исключением виноградного вина, мочи животных, мясо которых дозволено есть, или помёта птиц, запретных для употребления в пищу и испражняющихся в воздухе, то величина простительного нечистого в этих случаях может быть больше, а именуется оно малой скверной (наджаса мухаффафа). Простительными являются случаи, когда скверна такого рода покрывает менее четверти поверхности одежды или тела, поскольку недействительной молитву делает нечто значительное и непомерное, однако нет сомнений в том, что если такая скверна покрывает меньше четверти общей площади, это нельзя считать ни значительным, ни непомерным.

В том случае, когда малая скверна смешивается с большой, на неё распространяется действие тех же установлений, что и на большую.

Нечистым в малой степени может быть лишь то, что не находится в жидком состоянии. Если же что-нибудь нечистое даже в малом количестве попадает в любую жидкость, она становится нечистой независимо от того, малой или большой является попавшая в неё скверна.<sup>3</sup>

Простительной является уличная грязь в дождливую погоду, даже если она попадает на всю поверхность одежды. Исключение составляют такие случаи, когда в этой грязи присутствует то, что по сути своей является нечистым.

---

<sup>1</sup> Дирхем - серебряная монета весом до 3,9 грамма и диаметром около 2 см.

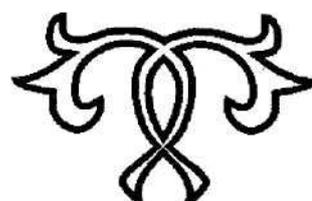
<sup>2</sup> "Бадаи'ас-санаи", 1/79.

<sup>3</sup> "Рада аль-мухтар", 1/322.



Способы очищения

от нечистого



## Как следует очищаться от нечистого

Нечистое может быть либо очевидным, либо неочевидным.

В случае очевидности нечистого, когда его можно увидеть невооружённым глазом, скверну с одежды необходимо смывать, пока она не исчезнет, водой или любой жидкостью, которая способна удалять нечистое. Исключение составляют такие случаи, когда остаются трудновыводимые следы, для удаления которых необходимо использовать мыло или нечто подобное. Однако применять такие средства не обязательно, а наличие того, что невозможно убрать только с помощью воды, вреда не принесёт. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что как-то раз Хавля бинт Йасар пришла к Пророку  и сказала: «О Посланник Аллаха, у меня есть только одна одежда, которая остаётся на мне и во время месячных». (На это Пророк ) сказал ей: «Когда очистишься, вымой то место, куда попадёт кровь, а потом (можешь) молиться (в этой одежде)». Она спросила: «О Посланник Аллаха, а если это не поможет убрать следы?», - на что он ответил: «Достаточно и воды, а следы тебе не повредят» (Ахмад).

Сообщается, что в ответ на вопрос о женщине, на одежду которой во время месячных попадает кровь, 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, ответила: «(Такой женщине) следует вымыть (это место) и закрасить следы жёлтым цветом, если они не исчезнут» (Муслим).

В случае неочевидности нечистого, например, когда его цвет не отличается от цвета одежды, на которую оно попало, одежда очищается с помощью мытья, пока моющий не посчитает, что одежда чиста. Уверенность в этом можно ощутить после того, как одежда будет вымыта трижды, поскольку Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, передал, что Пророк  сказал: «Когда кто-либо из вас встанет ото сна, пусть не погружает руку свою в сосуд (с водой), пока не омоет её трижды, ибо он не знает, где была рука его во время сна» (Муслим).

Уверенным можно быть и в том случае, когда осквернённую одежду поливают большим количеством воды.

Если ткань, из которой сшита одежда, плотна и впитывает нечистое, необходимым условием её очищения является тоекратное промывание с отжиманием после каждого раза или поливание её большим количеством воды в течение продолжительного времени. Так, например, если осквернённый ковёр поместить в реку и оставить на целый день или ночь, он очистится без отжимания.

Цель очищения состоит в удалении следов нечистого любым способом и с помощью любых средств, если это не является затруднительным.<sup>1</sup>

Указанием на допустимость удаления скверны без использования воды служит хадис, в котором сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Каждая из нас имела лишь по одной одежде, которую носила и во время месячных, и когда кровь попадала на (одежду, женщина) сплёвывала (на это место) и счищала (следы крови) ногтями» (Аль-Бухари). В другой версии этого хадиса сообщается, что она сказала: «Каждая из нас смывала менструальную кровь с помощью слюны и удаляла (следы) ногтями» ("Мусаннаф" 'Абд ар-Раззака).

Ранее мы уже указывали на различные способы удаления нечистого.

## Подмывание

Подмывание (истинджа)<sup>2</sup> является одной из составных частей очищения тела.

Подмыванием именуется удаление нечистого с тела после удовлетворения большой или малой естественной потребности.

Подмывание относится к числу действий, которые безусловно и неизменно совершались Пророком  (сунна му'аккада). О людях, которые жили в Куба<sup>3</sup>, Аллах Всевышний сказал: «Есть в (этой мечети) люди, которые стремятся к очищению, а Аллах любит стремящихся к очищению».<sup>4</sup>



Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Они подмывались водой, и этот аят был ниспослан о них» (Абу Дауд; ат-Тирмизи).

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунья", 186.

<sup>2</sup> Словом "истинджа" обозначается удаление нечистого не только с помощью воды, но и с помощью других средств, например, камней.

<sup>3</sup> Куба - селение близ Медины, где была построена первая в истории Ислама мечеть.

<sup>4</sup> "Покаяние", 108.

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Когда Посланник Аллаха  удалялся в отхожее место, мы вместе с одним мальчиком несли за ним маленький кожаный бурдюк с водой и палку с наконечником<sup>1</sup>, и он использовал воду для подмывания» (Аль-Бухари).

Если нечистое не вышло наружу или вышло в малом количестве, это является простительным. Если же количество нечистого превышает меру простительного, то необходимо использовать воду, и в подобных случаях подмывание становится обязанностью (фард), снимаемой с того, кто не может выполнять её из-за болезни. Кроме того, человек может отказаться от её выполнения в том случае, когда вместе с ним находится тот, в присутствии кого ему запрещается обнажаться, и если найти укрытие невозможно, а другой человек не отворачивается от него даже после просьб. Если в подобных обстоятельствах нечистое выйдет наружу, человеку следует постараться, по возможности, уменьшить его количество с помощью камня или чего-нибудь иного, не обнажаясь, после чего он может совершать молитву.<sup>2</sup>

Подмывание не вменяется в обязанность шариатом в случае испускания газов или после сна, а совершение его в подобных случаях считается нововведением (бид'ат).

## Средства очищения

Действительным является очищение, осуществляемое с помощью любого чистого предмета, который впитывает влагу и очищает место выделения нечистого или же уменьшает его количество и способствует его осушению.

В случае необходимости лучше использовать такие вещи, как камни, тряпки, куски грубой бумаги, на которой нет никаких надписей, или воду.

Наилучшим является использование воды в сочетании с камнем. Если такой возможности нет, следует использовать воду, а если нет воды, можно ограничиться камнем. Все вышеупомянутые способы соответствуют сунне, хотя одни из них предпочтительнее других.<sup>3</sup>

Не следует очищаться с помощью костей, которые служат пищей для джиннов<sup>4</sup>, съестного и навоза, на что указывается в одном из хадисов, приводимых Муслимом.

Однако если точно известно о запрете использования для очищения того, что служит едой для джиннов, тем более это касается того, что используют в пищу люди.<sup>5</sup>

В хадисе, который уже приводился нами ранее, сообщается, что Пророк  взял два камня для очищения, но отбросил навоз и сказал: «Это - мерзость».

Человек, совершающий очищение, не обязан прибегать к какому-либо определённом способу. Ему достаточно выбрать такой способ, который позволит добиться цели, то есть наиболее полного очищения и обеспечения защиты от загрязнения.

Если при очищении используется не вода, желательнее очищаться три раза, поскольку в вышеупомянутом хадисе говорилось об очищении тремя камнями. Желательным же это считается в силу сообщения Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, который передал, что Посланник Аллаха  сказал: «Пусть очищающийся с помощью камней делает это нечётное число раз. Хорошо поступит тот, кто сделает так, а на том, кто этого не сделает, не будет греха» (Ахмад; Абу Дауд; Ибн Маджа; Ибн Хиббан).

Если человек будет использовать воду, пусть оmyвает то место, откуда появляется нечистое, пока не будет уверен, что он очистился, если же у него возникнут сомнения, пусть оmyет такое место трижды.<sup>6</sup>

Не следует ни подмываться, ни очищаться правой рукой, поскольку в хадисе, передаваемом со слов Абу Катады, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Пророк  сказал: «Когда кто-нибудь из вас будет пить, пусть не дышит в сосуд, когда же зайдёт в отхожее место, пусть не дотрагивается правой рукой до своего полового органа и не подмывается ею» (Аль-Бухари).

Этот запрет действует во всех случаях за исключением тех, когда левой рукой нельзя пользоваться из-за болезни и тому подобных причин.

Согласно требованиям исламской этики, не следует очищаться, повернувшись в сторону киблы<sup>7</sup>, поскольку в подобные моменты те места тела, которые следует скрывать от чужих взоров, взоров, обычно бывают обнажены. Если же дело касается удовлетворения большой или малой

<sup>1</sup> Имеется в виду нечто вроде небольшого копыя, которое было подарено Пророку  императором Эфиопии.

<sup>2</sup> "Ад-дурр аль-мухтар", 1/338.

<sup>3</sup> "Рада аль-мухтар", 1/200.

<sup>4</sup> Джинны - незримые для людей разумные существа, созданные Аллахом из огня.

<sup>5</sup> "Рада аль-мухтар", 1/339.

<sup>6</sup> "Рада аль-мухтар", 1/337.

<sup>7</sup> Кибла - направление на Ка'абу, которому надо следовать при совершении намазов.

нужды, то поворачиваться в сторону киблы лицом или спиной запрещается даже тому, кто находится в помещении, поскольку Пророк  сказал: «Если кто-нибудь из вас станет справлять большую нужду (на открытом месте), пусть не обращается к кибле лицом и не поворачивается к ней спиной. Поворачивайтесь (лицом) к востоку или к западу»<sup>1</sup>. Эти слова носят общий характер, а Абу Аййуб аль-Ансари, передавший этот хадис, сказал: «Потом мы приехали в Шам<sup>2</sup> и увидели, что некоторые отхожие места ориентированы в направлении киблы. Тогда мы стали поворачиваться (по-другому) и просить Аллаха о прощении» (Аль-Бухари).

## Практика и этика отправления естественных потребностей

Человеку следует сразу удовлетворять свои естественные потребности, не откладывая дело до тех пор, пока ему станет невтерпёж, поскольку это вредно для здоровья. Ниже будут приведены указания на нежелательность (макрух) совершения молитвы человеком, который сдерживает позывы к удовлетворению нужды.

Прежде чем войти в отхожее место, необходимо снять перстень или любую иную вещь, на которой написано одно из имён Аллаха Всевышнего или Его Пророка . Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Перед тем как войти в отхожее место, Пророк  снимал свой перстень»<sup>3</sup> (Абу Дауд; ат-Тирмизи; Ибн Маджа; ан-Наса'и).

Перед тем как войти туда, следует сказать: «С именем Аллаха! Поистине, я прибегаю к Твоей помощи от порочности и дурных поступков (Би-сми-Лляхи! Инни а'узу би-кя мин аль-хубси ва-ль-хаба'ис<sup>4</sup>)». Если человек находится на открытом месте (например, в пустыне), он должен произнести эти слова перед тем, как обнажится. Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Собираясь зайти в отхожее место, Пророк  обычно говорил: «О Аллах, поистине, я прибегаю к Тебе от порочности и дурных поступков». В другой версии этого хадиса сообщается, что он сказал: «Собираясь зайти...» (Аль-Бухари).

Передают со слов 'Али, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Преградой, которая не позволит джиннам увидеть наготу любого человека, когда он зайдёт в отхожее место, послужит произнесение слов "С именем Аллаха (Би-сми-Лляхи)"» (Ахмад; ат-Тирмизи; Ибн Маджа).

Переступать порог отхожего места при входе необходимо левой ногой, а при выходе - правой.

Не следует обнажать свой срам, пока не присядешь, поскольку в одном из хадисов сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Когда Пророк  хотел удовлетворить нужду, он не поднимал полы своей одежды, пока не присаживался» (Абу Дауд; ат-Тирмизи).

Запрещается (макрух тахриман) мочиться и испражняться в воду, даже в проточную, как запрещается делать это на берегу реки, водоёма, колодца, источника, под деревьями, особенно плодовыми, на обрабатываемых участках земли, в тех местах, где собираются люди, занимающиеся дозволенными делами, на дорогах, а также поблизости от мечетей и тех мест, где проводятся молитвы во время праздников. Всё это указывает на стремление Ислама к охране окружающей среды и предупреждению распространения болезней. Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) Посланник Аллаха  сказал: «Бойтесь двух проклинающих!»<sup>5</sup>. (Люди) спросили: «А что такое два проклинающих?», - (и Пророк  сказал: «(Это проклинающие) того, кто испражняется на дороге, (по которой ходят) люди, и в тени (где они останавливаются)» (Муслим).

Передают, что Му'аз бин Джабаль, да будет доволен им Аллах, сказал: «Остерегайтесь трёх заслуживающих проклятия поступков: испражнения в источники, посреди дороги и в тени (где останавливаются люди)». В другой версии этого хадиса сказано также: «...и в их дворах» (Абу Дауд; Ибн Маджа; Ибн Хиббан).

Передают со слов Джабира, что Посланник Аллаха  запрещал мочиться в стоячую воду (Муслим). В другой версии этого хадиса сообщается, что Джабир сказал: «...запрещал мочиться в проточную воду» (Ат-Табарани).

<sup>1</sup> С этими словами Пророк  обратился к жителям Медины, расположенной севернее Мекки.

<sup>2</sup> Шам - старое название территорий, на которых ныне расположены такие страны, как Сирия, Ливан, Иордания и Палестина.

<sup>3</sup> Перстень - перстень Пророка  на котором было написано: «Мухаммад Посланник Аллаха».

<sup>4</sup> Возможно также, что под "хубус" и "хаба'ис" имеются в виду злые духи обоего пола.

<sup>5</sup> Подразумевается, что следует остерегаться совершения двух вещей, навлекающих на тех, кто их совершает, проклятия людей.

Во время мочеиспускания человеку не следует поворачиваться против ветра, чтобы на него не попали капли мочи, как не следует присаживаться в низине, повернувшись лицом к возвышенности.

Запрещается (макрух тахриман) мочиться в нору, так как есть основания опасаться, что из норы появится тот, кто причинит человеку вред,<sup>1</sup> или же сам он причинит вред обитающему в норе существу. Сообщается, что Пророк  запрещал мочиться в нору (Ахмад; Абу Дауд; ан-Наса'и; Ибн Хузайма).

Во время удовлетворения нужды запрещается вести разговоры, если для этого нет серьёзных оснований, поскольку в одном из хадисов сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Не следует разговаривать друг с другом двоим, которые выходят для удовлетворения большой нужды и присаживаются, обнажив свой срам, ибо Всемогущий и Великий Аллах ненавидит это» (Ат-Табарани).

Порицается (макрух) также мочиться стоя без причины. Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Не верьте тому, кто скажет вам, что Посланник Аллаха  мочился стоя, ибо он мочился только сидя» (Ахмад; ан-Наса'и; ат-Тирмизи; Ибн Маджа).

Что касается сообщений о том, что Пророк  мочился стоя, то это либо объяснялось теми или иными причинами, либо должно было служить указанием на дозволенность этого, обычно же Пророк  мочился сидя.

Прежде чем подмываться, мужчине следует освобождаться (истибра') от остатков мочи, равно как и от остатков кала. Иначе говоря, он должен убедиться, что в мочеиспускательном канале не осталось мочи, и быть уверенным в том, что мочеиспускание прекратилось как обычно. Передают, что Абу Хурайра сказал: «Очищайтесь от мочи, ибо по большей части люди будут подвергаться мучениям в могилах из-за этого» (Ибн Хузайма). Женщине это делать не обязательно. После прекращения мочеиспускания ей следует немного подождать, а затем - подмыться.<sup>2</sup>

Необходимо закопать в землю экскременты и постараться полностью освободиться от них.

Прежде чем встать, необходимо прикрыть обнажённые места тела.

После выхода из отхожего места следует сказать: «Прости! Хвала Аллаху, Который избавил меня от страдания и исцелил меня», поскольку 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Выйдя из отхожего места, Пророк  говорил: «Прости! (Гуффрана-кя!)» (Ахмад; Абу Дауд; ат-Тирмизи; Ибн Хиббан; аль-Хаким). Передают со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, что выйдя из отхожего места, Пророк  говорил: «Хвала Аллаху, который избавил меня от страдания и исцелил меня (Аль-хамду ли-Лляхи ль-лязи азхаба 'анни-ль-аза ва 'афа-ни)» (Ан-Наса'и; Ибн Маджа).

Затем следует вымыть руки или совершить омовение. Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Я ни разу не видела, чтобы Посланник Аллаха  не вымыл руки после удовлетворения большой нужды» (Ибн Маджа). В другой версии этого хадиса сообщается, что она сказала: «Он совершал омовение после того, как выходил из отхожего места» (Ахмад).

Так Ислам заботится о поддержании чистоты, которая играет большую роль в сохранении здоровья человека и защите его от болезней. Установлено, что одной из причин заболевания раком является пренебрежение некоторыми требованиями личной гигиены (например, очищением рта, анального отверстия и детородных органов), на что указывает в своём исследовании доктор Ахмад аль-Кади. Имеются многочисленные указания на то, что несоблюдение правил гигиены ротовой полости приводит к заболеванию раком.

Что же касается чистоты анального отверстия, то уделение внимания этому вопросу считается одним из важных факторов, способствующих предупреждению воспалительных процессов в этом месте тела. Есть мнение, что хронические воспаления в области прямой кишки и анального отверстия могут повышать вероятность возникновения рака заднепроходного канала.

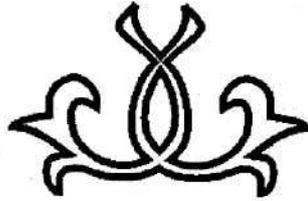
## Вопросы и задания

1. Что подразумевается под очищением от грязи?
2. Перечислите виды нечистого, которое подлежит очищению.
3. Согласны ли вы с утверждением, что всякая кровь является нечистой? Почему?
4. В народной медицине существует уринотерапия (т.е. лечение мочой). Как, вы думаете, относится шариат к такому лечению?

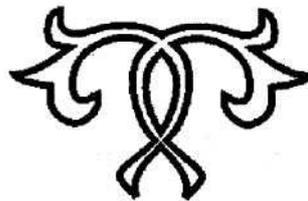
<sup>1</sup> Имеются в виду джинны.

<sup>2</sup> "Аль-хадийа аль-'аля'ийа", 10.

5. Почему, согласно шариату, помет голубей не является нечистым?
6. Объясните, почему вино относится к числу нечистых вещей. Подтвердите ваш ответ ссылками из Корана.
7. Пророком  сказано, что вино является причиной всех дурных поступков. Объясните почему.
8. Является ли место на теле человека нечистым, если оно обработано одеколоном или другим спиртосодержащим средством? Почему?
9. Приведите примеры того, что из нечистого является прощительным и укажите почему?
10. Объясните, что такое малая скверна. Приведите примеры.
11. Что означает очевидное и неочевидное нечистое? Как следует избавляться (очищаться) от скверны в том и другом случае?
12. Разрешает ли Ислам использование человеком лекарств, содержащих спиртовые добавки?
13. Дайте определение слова "истинджа".
14. При каких условиях человек может отказаться от подмывания (и это является разрешенным) после посещения отхожего места?
15. Какие средства могут быть использованы для очищения от нечистого?
16. Как очиститься человеку, который совершает путешествие по местности, где нет воды?
17. Каковы требования исламской этики в случае удовлетворения большой или малой нужды?
18. Какие слова и действия предшествуют отправлению большой и малой нужды?
19. Назовите правила отправления естественных потребностей. Как они соотносятся с общечеловеческими этическими нормами? С необходимостью охраны окружающей среды?
20. Как следует завершать акт отправления естественной нужды? Как эти правила связаны с нормами личной гигиены?



# ОЧИЩЕНИЕ ОТ ОСКВЕРНЕНИЯ



Различаются два вида очищения (тахара) от осквернения:

а) очищение от малого осквернения (хадас), которое осуществляется с помощью частичного омовения (вуду);

б) очищение от большого осквернения (джанаба), которое осуществляется с помощью полного омовения (гусль).

### Частичное омовение (вуду)

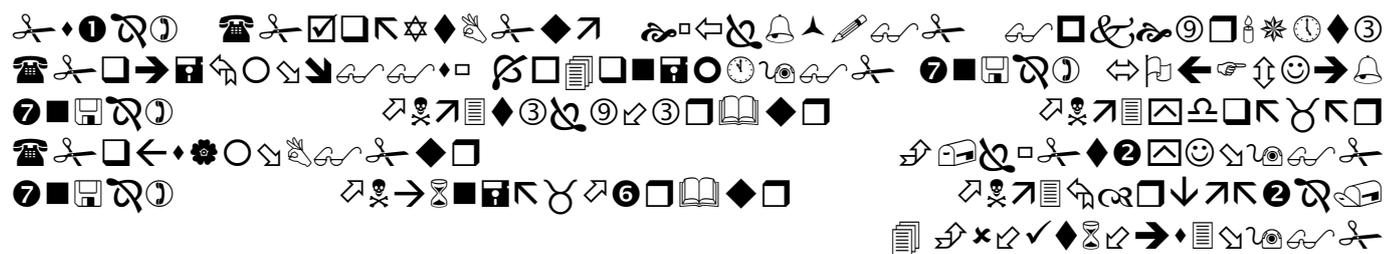
Слово "вуду" означает "чистота" или "красота"; слово "ваду" означает "то, чем совершают омовение".

В шариате термин "вуду" используется для обозначения омовения и протирания определённых частей тела.

Обычное значение слово "вуду" находит своё воплощение в его шариатском значении, поскольку омовение украшает и очищает омываемые части тела, а следы его в виде белых звёзд и белых колец на ногах и руках будут видны в День воскресения, на что указывают приводимые в одном из хадисов слова Пророка : «Поистине, в День воскресения к членам моей общины будут обращаться, называя их "гурран мухаджжалина" из-за следов омовения, так пусть же тот, кто сможет увеличить свою звезду, сделает это» (Аль-Бухари).

### Установление (хукм) относительно омовения

1. Совершение омовения становится обязательным (фард) в том случае, когда человек, находящийся в состоянии малого осквернения, желает совершить молитву (саят), будь то заупокойная молитва (джаназа) или совершение земного поклона (саджа) при чтении (тилява) определённых аятов Корана. Аллах Всевышний сказал: «О те, кто уверовал! Приступая к молитве, омывайте ваши лица и руки до локтей, и протирайте головы, и (омывайте) ноги до щиколоток...»<sup>1</sup>.



Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Не будет принята молитва от осквернившегося, пока он не совершит омовение» (Аль-Бухари).

Омовение станет обязательным и в том случае, если человек, находящийся в состоянии малого осквернения, пожелает прикоснуться к Корану, поскольку в послании, которое направил к 'Амру бин Хазму Посланник Аллаха  было сказано: «...и пусть касается Корана только чистый» (Малик; ан-Наса'и; ад-Даракутни).

Многие толкователи Корана связывали слова Всевышнего «Прикасаются к нему только очищенные<sup>2</sup>...»<sup>3</sup>

  
с отсутствием осквернения и всего оскверняющего.

Факихи утверждали, что вменение в обязанность совершения омовения для того, кто хочет прикоснуться к Корану, носит практический характер. Это значит, что суждение о неверии человека, который не выполняет это веление, неправомерно. Дело в том, что слова Всевышнего «Прикасаются к нему только очищенные» не указывают прямо (далиль катъ'и) на обязательность совершения омовения, а, возможно, являются сообщением о Хранимой Скрижали (лявх махфуз),<sup>4</sup> к которой прикасаются только ангелы.

2. Омовение обязательно (ваджиб) совершить перед обходом (таваф) Ка'абы, так как обход является одним из видов поклонения, подобным молитве. Пророк  сказал: «Обход вокруг

<sup>1</sup> "Трапеза", 6.

<sup>2</sup> Здесь имеются в виду ангелы.

<sup>3</sup> "Воскресение", 79.

<sup>4</sup> В Коране сказано: «Поистине, это - Благородный Коран, (хранимый) в Сокровенном Писании\*» "Воскресение", 77 - 78.

\* Имеется в виду Хранимая Скрижаль (небесный прототип всех священных писаний, на котором записано все, что было и будет на земле).

Дома (Ка'абы) подобен молитве, если не считать того, что во время этого обхода вы разговариваете. Пусть же тот, кто станет разговаривать во время обхода, говорит только о благом» (Ат-Тирмизи; ан-Наса'и; аль-Хаким).

3. Омование перед сном считается желательным (сунна). Аль-Бара' бин 'Азиб, да будет доволен им Аллах, передал, что Посланник Аллаха  сказал ему: «О такой-то, если захочешь лечь в постель, соверши такое же омование, какое совершаешь ты перед молитвой, ляг на правый бок и скажи: «О Аллах, я предался Тебе<sup>1</sup>, и повернулся к Тебе лицом своим<sup>2</sup>, и вручил Тебе дело своё<sup>3</sup>, и к Тебе обратился в поисках убежища<sup>4</sup> по желанию своему<sup>5</sup> и из страха (перед Тобой)<sup>6</sup>. Нет убежища и нет спасения от Тебя, кроме (обращения) к Тебе! Уверовал я в Твоё Писание, которое Ты ниспослал, и в Твоего Пророка  которого Ты послал (Аллахумма, инни аслямту нафси иляй-кя, ва ваджжахту ваджжи иляй-кя, ва фаввадту амри иляй-кя ва альджа'ту захри иляй-кя рагбатан ва рахбатан иляй-кя. Ля мальджа'а ва ля манджа мин-кя илля иляй-кя! Аманту би-китаби-кя-л-лязи анзальта ва би-набийи-кя-л-лязи арсальта)». И, поистине, если умрёшь ты этой ночью, то (умрёшь) в присутствии тебе от рождения состояний<sup>7</sup>, а если доживёшь до утра, то обретёшь благо»<sup>8</sup> (Аль-Бухари; Муслим).

Сообщается, что Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «В волосах того, кто проводит ночь чистым, ночует ангел, и когда человек просыпается, ангел обязательно говорит: «О Аллах, прости такого-то Твоего раба» (Ибн Хиббан).

4. Омование желательно (мустахабб) совершать периодически, поскольку это постоянно делал Пророк . Однако это относилось к числу его обычных дел, и поэтому факихи считали это не сунной, а желательным делом.

Кроме того, желательно совершить омование после отказа от совершения грехов и принесения покаяния (тавба). Передают со слов Абу Хурайры  что Посланник Аллаха  сказал: «Когда раб (Аллаха), исповедующий Ислам (или: верующий раб), совершает омование и омывает своё лицо, с лица его вместе с водой (или: вместе с последней каплей воды) сходит всё греховное<sup>9</sup>, на что он смотрел своими глазами; когда он омывает руки, вместе с водой с рук его сходит всё греховное, что он ими брал<sup>10</sup>, а когда он омывает свои ноги, вместе с водой с ног его сходит всё греховное, к чему они направлялись, (и так продолжается до тех пор,) пока не выходит он свободным от грехов» (Муслим).

Передают со слов 'Усмана бин 'Аффана, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Грехи будут покидать тело того, кто станет совершать омование должным образом, выходя даже из-под его ногтей» (Муслим).

## Условия (шурут) действительности омования

1. Омование следует совершать чистой водой, а омование, совершённое чем-либо кроме воды, действительным не будет, так как Аллах Всевышний сказал: «О те, кто уверовал! Приступая к молитве, оmyвайте ваши лица и руки до локтей, и протирайте головы, и (омывайте) ноги до щиколоток...»



<sup>1</sup> То есть привёл свою душу к покорности Тебе.

<sup>2</sup> То есть раскаялся всем своим существом и обратился к Тебе с покаянием.

<sup>3</sup> То есть предоставил Тебе решать всё.

<sup>4</sup> То есть я знаю, что только Ты придаёшь силу, и поэтому молю о защите от всего, что может так или иначе принести мне вред.

<sup>5</sup> Имеется в виду стремление к получению награды Аллаха.

<sup>6</sup> Иначе говоря, перед наказанием в мире вечном.

<sup>7</sup> "Фитра". Это слово образовано от корня ф-т-р. От этого же корня образовано и слово "фатр" - изобретение; начинание. Слово "фитра" обозначает состояние, иными словами "фитра" есть пребывание в состоянии естественной предрасположенности.

Ибн Касир пишет: «Это означает, что человек появляется на свет, уже обладая определёнными врождёнными свойствами и будучи по природе своей готовым к восприятию религии, и если предоставить его самому себе, то он будет неуклонно следовать своему естеству, а отклоняющийся отклоняется от него только под воздействием людей или установившихся традиций» ("Ан-Нихайа", 3/457).

Ибн Хаджар пишет: «Люди разошлись во мнениях о том, что следует понимать под словом "фитра", но самое распространённое мнение состоит в том, что имеет в виду Ислам. Ибн 'Абд аль-Барр сказал: «Так его понимала большая часть наших предшественников, что же касается обладающих знанием, то во всех их толкованиях указывается, что в словах Всевышнего «(...)С естеством, (что дано тебе) Аллахом, Который сотворил людей так...»\* под "естеством" подразумевается Ислам (покорность воле Аллаха)» ("Фатх аль-Бари", 3/248).

\* "Румы", 30.

<sup>8</sup> То есть получишь за это большую награду.

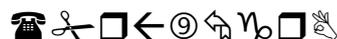
<sup>9</sup> Имеется в виду, что омование искупает грехи человека, смотревшего на нечто запретное, что оставило в его душе свой отпечаток.

Здесь и в прочих подобных случаях имеются в виду всевозможные мелкие прегрешения перед Аллахом.

<sup>10</sup> Имеется в виду любой грех, который человек совершил своими руками.



Далее в этом же аяте сказано: «Если... (после этого) вы не смогли найти воды, то очищайтесь чистой землёй, протирая ею свои лица и руки».<sup>1</sup>



2. С кожи следует удалить всё, что может помешать доступу воды к тем частям тела, которые следует омыwać (например, воск, тесто или краску).

Лак для ногтей, которым пользуются женщины, препятствует доступу воды к ногтям, и поэтому омовение будет действительным только после удаления этого лака. Что же касается косметических средств, используемых для лица, и губной помады, то они не препятствуют доступу воды к телу, поскольку не являются вязкими и твёрдыми.

Если на руках или ногах человека окажутся небольшие следы жидкого растительного (топлёного) масла или что-то наподобие этого и он совершит омовение, полив эти места водой, которая не дойдёт до кожи, такое омовение будет действительным, поскольку считается, что такие места были омыты. Если же его руки или ноги будут покрыты застывшим жиром или топлёным маслом, омовение будет недействительным, так как считается, что в подобном случае вода не дойдёт до кожи.

Засохшая слизь на носу препятствует доступу воды к коже, и поэтому перед омовением лица её следует удалить.

Если кольцо узкое, его необходимо сдвинуть с места, чтобы под него могла проникнуть вода, если же оно достаточно широко, сдвинуть его следует в соответствии с сунной.

Перед омовением женщина должна снять накладные ногти, поскольку они препятствуют доступу воды.

Протираание накладных волос недействительно, так как это равносильно протиранию головного убора, что не может служить заменой протирания головы во время совершения омовения.

Тот, кто пользуется красящими веществами, должен удалить всё препятствующее доступу воды к коже, за исключением того, что убрать затруднительно.

3. Необходимо, чтобы процесс осквернения, несовместимый с омовением, прекратился. Так, недействительным будет омовение того, кто, не имея для этого достаточных оснований, приступит к нему, прежде чем у него перестанет выделяться моча или литься кровь из раны.

Точно так же недействительным будет омовение женщины, у которой не завершились месячные или послеродовое кровотечение.

## Столпы (аркан) омовения

Столпом (рукн ед. ч. от аркан) именуется любая обязанность, являющаяся неотъемлемой составной частью того или иного вида поклонения. В пример можно привести обмывание лица при совершении частичного омовения (вуду) или поясной и земной поклон во время молитвы.

Условием же (шарт) именуется любая обязанность, которая составной частью того или иного вида поклонения не является, например, обращение к кибле для совершения молитвы.

Обязанности разделяются на безусловные (катъ'ы) и практические ('амали). Безусловной является такая обязанность, необходимость выполнения которой подтверждается прямым указанием Корана или Сунны. Так, протирать голову при совершении омовения необходимо в силу того, что Аллах Всевышний сказал: «...и протирайте головы...»<sup>2</sup>.



Человек, отрицающий необходимость выполнения подобных обязанностей, заслуживает обвинения в неверии, а отказ от их выполнения делает недействительным то действие, составной частью которого является такая обязанность.

Практическая обязанность подобна безусловной в том отношении, что отказ от её выполнения также делает действие недействительным. Однако человек, отрицающий необходимость выполнения обязанностей такого рода, не заслуживает обвинения в неверии, если речь идёт о мере, определяемой с помощью иджитхада. Примером может служить решение о

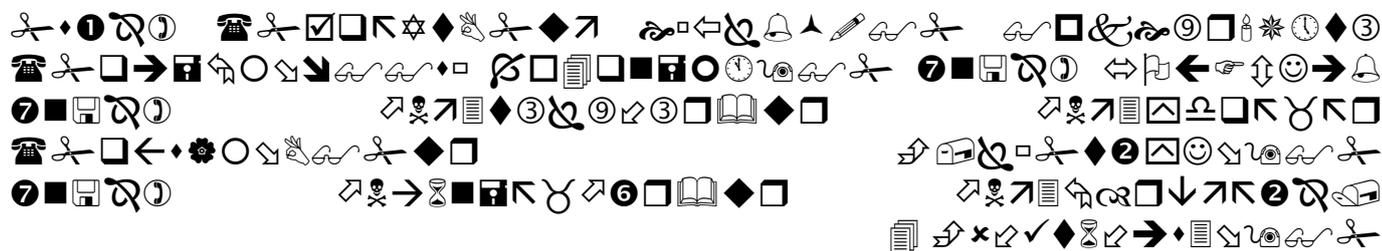
<sup>1</sup> "Трапеза", 6.

<sup>2</sup> "Трапеза", 6.

необходимости протирания четверти поверхности головы во время омовения. Столпов омовения четыре:

- 1) однократное омовение лица;
- 2) однократное омовение рук до локтей (включительно);
- 3) однократное протирание четверти головы;
- 4) однократное омовение ног до лодыжек (включительно).

Обязательность этих столпов подтверждается словами Всевышнего: «О те, кто уверовал! Приступая к молитве, омойте ваши лица и руки до локтей, и протирайте головы, и (омывайте) ноги до щиколоток...»<sup>1</sup>.



По высоте к поверхности лица относится всё, начиная от верхней границы лба и до нижней части подбородка, а по ширине - всё, что находится между мочками ушей.

Составной частью лица являются края глаз, в которых расположены носо-слёзные каналы. Если люди, страдающие определёнными глазными болезнями, совершают омовение, им следует промывать те места, которые покрываются выделениями снаружи, когда глаза закрыты.

К лицу относится часть щеки между виском и ухом, а также выступающие наружу части сомкнутых губ.

Омовение наружной части густой бороды, сквозь которую не видно, что под ней находится, заменяет омовение кожи. Если же борода редкая и сквозь неё видна кожа, то её необходимо промыть водой. Промывать волосы бороды, свешивающиеся за пределы овала лица, не обязательно. Всё сказанное касается также усов, бровей и волос, растущих между нижней губой и подбородком.<sup>2</sup>

Если ноготь является длинным и накрывает кончик пальца, мешая доступу воды к тому, что под ним находится, необходимо удалить препятствие и промыть то, что находится под ногтем.<sup>3</sup>

Не следует во второй раз омыwać то место, с которого были сбриты борода или усы, как не следует во второй раз омыwać ссадину или голову после бритья.

Руки следует омыwać вместе с локтями, а ступни ног - вместе со щиколотками.

Хотя в аяте об омовении упоминание о протирании ног сочетается с упоминанием о протирании головы, это ещё не указывает на то, что можно ограничиться протиранием ног. Согласно единодушному мнению улемов, омыwać ноги обязательно. Сообщается, что 'Абдуллах бин 'Амру, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Как-то раз) Пророк  отставший от нас в пути, присоединился ко (всем остальным) уже после того, как настало время послеполуденной ('аср) молитвы. Мы начали протирать ноги<sup>4</sup>, и тогда (Пророк ) закричал: «Горе пяткам от (мук) огня!» (Муслим).

В другой версии этого хадиса сообщается, что 'Абдуллах бин 'Амру, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) мы с Посланником Аллаха  возвращались из Мекки в Медину. Люди добрались до источника воды ко времени послеполуденной молитвы и стали спешно совершать омовение. Подъехав к ним, мы увидели, что вода не касалась их пяток, и тогда Посланник Аллаха  сказал: «Горе пяткам от (мук) огня! Совершайте омовение полностью!» (Муслим).

Передают со слов 'Умара бин аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, что один человек, совершивший омовение, оставил неомытым место величиной с ноготь у себя на ноге. Это увидел Пророк  который сказал: «Вернись и соверши омовение как следует», после чего тот совершил омовение заново, а потом помолился (Муслим).

## Предписания (сунан) омовения

<sup>1</sup> "Трапеза", 6.

<sup>2</sup> "Аль-хадийааль-'алья'ийа", 14.

<sup>3</sup> "Аль-хадийааль-'алья'ийа", 14.

<sup>4</sup> То есть проводили по ним влажными руками вместо того, чтобы омыwać ноги по всем правилам.

В обычном словоупотреблении "сунна" (ед. ч. от "сунан") означает "путь, обычай", а как шариатский термин - "путь, которому следуют в религии". В делах поклонения различают два вида сунны.

Сунной правильного пути (сунна аль-худа), или же подтвержденной сунной (сунна му'аккада), именуется всё, что Пророк  совершал неуклонно. Тот, кто станет совершать те же действия, получит за это награду, а человек, без причины отказывающийся от их совершения, заслуживает порицания. Некоторые улемы считали, что такой человек заслуживает не только порицания, но и обвинения в том, что он впал в заблуждение.

Следует отметить, что если Пророк  выражал кому-либо порицание за отказ от совершения того, что сам он совершал неуклонно, это означало, что данный вид поклонения является обязательным, поскольку выражение неодобрения указывает на обязательность.

Неподтвержденной сунной (сунна гайр му'аккада) именуется всё, что рекомендовалось делать в общем или в частности и что Пророк  не совершал неуклонно. Человек, совершающий такие действия, получит награду, а тот, кто отказывается от их совершения, не делает ничего дурного. Ниже перечислены сунны омовения.

1. Начинать следует с намерения (нийат). Это значит, что в сердце должно возникнуть намерение выполнить ту или иную религиозную обязанность, которая не будет действительной без очищения (то есть избавиться от осквернения, выполнить веление Аллаха Всевышнего).

Что касается омовения, то намерение необходимо для получения награды (саваб) за его совершение. Омовение становится поклонением благодаря намерению, если же человек совершит омовение без соответствующего намерения, он не получит награды за это. Пророк  сказал: «Поистине, дела (оцениваются) по намерениям и, поистине, каждому человеку (достанется) лишь то, что он намеревался (обрести)...» (Аль-Бухари). Эти слова указывают на то, что намерение будет учитываться при определении награды за совершение дел, но не являются указанием на то, что действительность этих дел зависит от намерения. Вот почему омовение того, кто совершит его без соответствующего намерения, будет действительным. После такого омовения человек может молиться, поскольку он выполнил условие, необходимое для совершения молитвы и сформулированное в том аяте, где сказано: «О те, кто уверовал! Приступая к молитве, оmyвайте ваши лица и руки до локтей...»<sup>1</sup>.



Здесь веление оmyвать и протирать вышеупомянутые части тела не связано с условием совершения этих действий с определённым намерением. Совершать омовение было велено для поддержания чистоты, что зависит не от намерения, а от применения средства очищения в том месте, которое можно очистить. Вода служит средством очищения, а очищение становится результатом действия воды, обусловленным её природой. Что же касается поклонения, то в данном случае эта функция является дополнительной.

Для того чтобы намерение было действительным, необходимо соблюдение нижеследующих условий:

- а) исповедание Ислама, поскольку намерение неверного (кяфир) заняться выполнением той или иной обязанности действительным быть не может;
- б) знание о том, что является предметом намерения, ибо, если человек намеревается совершить омовение, не зная, в чём состоит его суть, его намерение будет недействительным;
- в) тому, кто решил заняться выполнением той или иной религиозной обязанности, не следует заниматься ничем посторонним. Так, если человек, у которого было намерение совершить омовение, сначала поест, ему будет необходимо снова вознамериться приступить к омовению, поскольку еда не имеет отношения к этому.

2. Приступая к омовению, следует произнести слова "С именем Аллаха (Би-сми-Ллях)". Сообщается, что Посланник Аллаха  сказал: «Не совершил молитву тот, кто не совершил омовение, и не совершил омовение тот, кто не упомянул имени Аллаха» (Ахмад; ат-Тирмизи). Здесь имеется в виду, что такое омовение не будет полным, но не отрицается его действительность.

<sup>1</sup> "Трапеза", 6.

Передают со слов Абу Хурайры, что Посланник Аллаха ﷺ сказал ему: «О Абу Хурайра, когда будешь совершать омовение, скажи: "С именем Аллаха" и "Хвала Аллаху (Аль-хамду ли-Днях)", ибо твои хранители<sup>1</sup> не перестанут записывать за тобой добрые дела, пока ты не осквернишься после этого омовения» (Ат-Табарани).

Сообщается, что Ибн 'Умар сказал: «Всё тело того, кто совершил омовение, упомянув имя Аллаха, будет чистым, а у того, кто не упомянет имени Аллаха, будут чистыми только те части тела, которые он омоет» (Аль-Байхаки).

3. Следует совершить троекратное омовение кистей рук до запястий. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «Когда кто-либо из вас встанет ото сна, пусть не погружает руку свою в сосуд (с водой), пока не омоет её трижды, ибо он не знает, где была рука его во время сна» (Муслим).

Омывать руки таким образом следует не только человеку, вставшему ото сна, но и всем прочим. Передают со слов Хумрана, вольноотпущенника 'Усмана, что (однажды) 'Усман бин 'Аффан, да будет доволен им Аллах, велел принести себе воду и совершил омовение, трижды оmyв кисти рук. Затем он прополоскал этой водой рот и промыл нос..., а потом сказал: «Я видел, что так же совершал омовение и Посланник Аллаха» (Муслим).

4. При полоскании рта следует трижды использовать зубочистку (сивак<sup>2</sup>), которую каждый раз необходимо промывать заново. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Если бы не (считал) я, что для (членов) моей общины это будет тяжело, то обязательно велел бы им (чистить зубы зубочисткой) во время каждого омовения» (Муслим).

Кроме того, использовать зубочистку рекомендуется перед молитвой, после пробуждения ото сна, а также перед чтением Корана и встречами с людьми.

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Посланник Аллаха ﷺ сказал: «Если бы это не было тяжело для (членов) моей общины (или: для людей), я обязательно велел бы им (чистить зубы зубочисткой) перед каждой молитвой» (Аль-Бухари).

Сообщается, что Хузайфа, да будет доволен им Аллах, сказал: «Просыпаясь для совершения добровольной ночной молитвы, Посланник Аллаха ﷺ очищал рот зубочисткой, проводя ею по зубам из стороны в сторону» (Муслим). Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Пророк ﷺ сказал: «Зубочистка служит для очищения рта и является угодной Господу» (Ахмад; ан-Наса'и).

В случае отсутствия зубочистки вместо неё можно использовать любое средство для очищения зубов. Если вместо зубочистки используется жевательная резинка с целью поклонения, то человек получит за это такую же награду, как и за использование зубочистки.<sup>3</sup>

5. Следует трижды прополоскать рот, каждый раз используя новую воду.

6. Следует трижды промыть нос, каждый раз втягивая им воду. Во многих хадисах, где говорится о том, как совершал омовение Пророк ﷺ, сообщается, что он всегда поступал так. Пророк ﷺ сказал: «Когда кто-либо из вас будет совершать омовение, пусть втянет воду носом, а потом высморкается» (Муслим).

На необходимость отделения полоскания рта от промывания носа указывает сообщение Тальхи бин Мусаррифа, передававшего со слов своего отца, что его дед сказал: «(Однажды) я вошёл к Пророку ﷺ, когда он совершал омовение. Вода лилась с лица и бороды ему на грудь, и я видел, что он отделяет полоскание рта от промывания носа» (Абу Дауд). В другой версии этого хадиса сообщается, что он сказал: «...зачерпывает воду заново для каждого (полоскания рта и промывания носа)» (Ат-Табарани).

Сообщается, что Абу Ва'иль Шахык бин Салаяма сказал: «Я видел, как 'Али бин Абу Талиб и 'Усман бин 'Аффан совершили омовение, повторяя каждый его элемент по три раза и отделяя полоскание рта от промывания носа, после чего сказали: «Мы видели, что так совершал омовение Посланник Аллаха» (Ибн ас-Сакан).

Встречающиеся в некоторых версиях сообщения о соединении полоскания рта с промыванием носа можно объяснить дозволенностью этого, хотя для каждого случая лучше использовать новую воду.

<sup>1</sup> Имеются в виду ангелы.

<sup>2</sup> Здесь и далее во всех случаях имеются в виду зубочистки, сделанные из корней и ветвей арака (Salvadora persica). Кончик прутика арака разжёвывается, после чего используется для очищения зубов.

<sup>3</sup> "Аль-хадийа аль-'аля'ийа", 14.

Полоскать рот и промывать нос следует как можно тщательнее, если только человек не соблюдает пост.

7. Следует прочёсывать густую бороду пальцами. Передают со слов 'Усмана, да будет доволен им Аллах, что Пророк  обычно прочёсывал бороду пальцами (Ат-Тирмизи).

Передают со слов Анаса бин Малика, да будет доволен им Аллах, что, совершая омовение, Посланник Аллаха  обычно набирал пригоршню воды, подносил её к подбородку снизу и прочёсывал пальцами бороду. Он говорил: «(Поступать так) велел мне мой Господь» (Абу Дауд; аль-Хахим). Паломнику, вошедшему в состояние ихрама для совершения хаджа или умры, нежелательно прочёсывать пальцами бороду, чтобы из-за этого не упал ни один волосок.

8. Следует промывать места, расположенные между пальцами рук и ног, с целью обеспечения доступа воды к этим местам. Передают со слов Ибн 'Аббаса, что Посланник Аллаха  сказал ему: «Когда будешь совершать омовение, промывай места между пальцами рук и ног» (Ат-Тирмизи). Если пальцы сомкнуты и вода между ними не проходит, промывание этих мест становится обязательным. Промывать места, расположенные между пальцами рук, необходимо с помощью переплетения пальцев. Места, расположенные между пальцами ног, следует промывать мизинцем левой руки, начиная с мизинца правой ноги и заканчивая мизинцем левой. Передают, что аль-Муставрид бин Шаддад аль-Фихри сказал: «Я видел, как Пророк  протирал пальцы ног мизинцем, когда совершал омовение» (Ат-Тирмизи).

9. Следует совершать трехкратное омовение таких частей тела, как лицо, руки и ноги. Передают со слов Убайя бин Ка'ба, что Пророк  «Человек, совершающий однократное омовение, делает то, без чего обойтись невозможно; тот, кто совершает двукратное омовение, получит двойную награду, а тот, кто оmyвает каждую часть тела трижды, совершает омовение так же, как совершаю его я, и как совершали его жившие до меня Пророки» (Ахмад; Ибн Маджа).

Передают со слов 'Амру бин Ш'айба, что его отец передал, что его дед<sup>1</sup>, да будет доволен им Аллах, сообщил, что один человек пришёл к Пророку  и спросил: «О Посланник Аллаха, как следует очищаться?». Пророк  велел принести сосуд с водой, потом трижды омыл кисти рук, потом трижды омыл лицо, потом трижды омыл предплечья, потом протёр голову, потом вставил в уши (указательные) пальцы и протёр уши большими пальцами снаружи, а указательными - изнутри, потом трижды омыл ноги, а потом сказал: «Так (следует совершать) омовение. Неверно и несправедливо поступит тот, кто добавит к этому что-либо или сделает меньше» (Абу Дауд; ан-Наса'и; Ибн Маджа; Ибн Хузайма).

10. Следует протирать голову после однократного смачивания рук водой, поскольку так же всегда поступал и Пророк . Об этом говорится в хадисах, приводимых в "Сахихах" аль-Бухари и Муслима и других источниках, где описывается омовение Посланника Аллаха .

Обязательно протирать четверть поверхности головы. Указанием на это служат хадисы, в которых сообщается, что Пророк  протирал чуб или же переднюю часть головы, что и составляет четверть её поверхности, и нигде не говорится о том, что он протирал меньше четверти. В хадисе, передаваемом со слов аль-Мугиры бин Шу'бы, сообщается, что, совершая омовение, Пророк  сначала протёр чуб, а потом провёл руками по чалме и кожаным носкам<sup>2</sup> (Муслим). В другой версии этого хадиса сообщается, что он протирал кожаные носки и чуб (Абу Дауд).

Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Я видел, как совершал омовение Посланник Аллаха  на котором была катарская<sup>3</sup> чалма. Он просунул руку под чалму и протёр переднюю часть головы, не развязав чалмы» (Абу Дауд). Передают со слов 'Ата', что, совершая омовение, Посланник Аллаха  снял чалму и протёр переднюю часть головы (или: чуб) водой (Аш-Шафи'и).

Сообщается, что, желая протереть голову, Ибн 'Умар, да будет доволен им Аллах, снимал головной убор и протирал переднюю её часть (Ад-Даракутни).

Голова протирается один раз, на что указывается в описаниях омовения Пророка . Передают, что однажды, совершая омовение, 'Али, да будет доволен им Аллах, трижды омыл лицо, потом трижды омыл предплечья, потом один раз протёр голову, а потом сказал: «Так совершал омовение Посланник Аллаха» (Абу Дауд). Передают со слов Ибн 'Аббаса, да будет

<sup>1</sup> Имеется в виду дед отца 'Амру бин Шу'айба, которым являлся 'Абдуллах бин 'Амру бин аль-'Ас, да будет доволен им Аллах.

<sup>2</sup> Кожаные носки - (по араб. хуфф) вид обуви.

<sup>3</sup> Катар - государство на Аравийском полуострове.

доволен им Аллах, что он видел, как совершал омовение Посланник Аллаха . Далее в этом хадисе сообщается, что он омывал всё по три раза, а затем Ибн 'Аббас сказал: «...и он протёр голову и уши один раз» (Ахмад; Абу Дауд).

Для того чтобы за один раз протереть голову, следует смочить водой кисти рук и пальцы, возложить на переднюю часть головы по три пальца каждой руки, подняв указательные и большие пальцы для протирания ушей, а потом провести руками до затылка, что позволит охватить всю голову. При этом внутренние части кистей следует возлагать на края головы.

11. Уши следует протирать после головы, не смачивая руки заново. Указанием на это служит приведенный выше хадис 'Амру бин Шу'айба, в котором сказано: «...потом вставил в уши (указательные) пальцы и протёр уши большими пальцами снаружи, а указательными - изнутри...».

Описывая омовение Пророка  Ибн 'Аббас сказал: «Потом он зачерпнул пригоршню воды и протёр сначала голову, а потом - уши, внутренние части которых он протёр указательными пальцами, а внешние - большими» (Ан-Наса'и; Ибн Маджа; Ибн Хиббан; Ибн Хузайма).

Передают со слов Ибн 'Аббаса, что Пророк  сказал: «Уши относятся к голове» (Ад-Даракутни). Это значит, что протирать их следует той же водой, что и голову, и вместе с головой. В хадисе, передаваемом со слов Абу Умамы, сообщается, что Пророк  сказал: «...и если человек протрёт голову, это послужит искуплением того (греховного), что слышали его уши» (Ахмад; ат-Табарани). Передают со слов 'Дбдуллаха ас-Санабихи, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «...а когда он станет протирать голову, грехи будут покидать её, выходя даже из его ушей» (Малик; ан-Наса'и; Ибн Маджа; аль-Хахим). Эти слова прямо указывают на то, что уши являются частью головы и что их следует протирать вместе с головой, а не вместе с лицом.

Если исходить из достоверности сообщения о том, что Пророк  заново смочил руки для протирания ушей, тогда его содержание может либо означать, что на руках Пророка  не осталось влаги, либо указывать на дозволенность подобных действий, а Аллах знает об этом лучше.

12. Следует придерживаться такого же порядка (тартиб) действий, как и в аяте об омовении<sup>1</sup>: сначала полоскать рот, потом промывать нос, а потом омыwać лицо. И, начиная справа, совершать омовения рук и ног. Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Пророку  нравилось надевать обувь, начиная с правой ноги, расчёсывать и умащать благовониями волосы и бороду, начиная справа, совершать омовение, начиная с правой стороны тела, и поступать так же во всех остальных своих делах» (Аль-Бухари).

Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Когда будете совершать омовение, начинайте справа» (Абу Дауд; ат-Тирмизи; ан-Наса'и; Ибн Маджа).

13. Следует растирать омываемые части тела, так это свидетельствует об уместном стремлении довести выполнение данной обязанности до совершенства. Передают со слов 'Абдуллаха бин Зайда, что однажды Пророку  принесли две трети мудда<sup>2</sup> воды, и он принялся растирать свои предплечья (Ахмад; Ибн Хузайма).

Сообщается, что Ибн 'Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «Совершая омовение, Посланник Аллаха  сначала некоторое время растирал щёки, а потом прочёсывал бороду пальцами, пропуская их через бороду снизу» (Ибн Маджа; ад-Даракутни; аль-Байхаки).

14. Следует соблюдать непрерывность (муваля) омовения каждой следующей части тела сразу после предыдущей, когда одно не отделяется от другого без причины настолько, что предыдущая часть тела в обычную погоду успела бы высохнуть. В этом необходимо следовать примеру Пророка  который всегда поступал так.

Уважительной причиной прерывания омовения может считаться такой случай, когда у человека заканчивается вода, и он ждёт, пока ему принесут новую.

## Желательные действия (мустахаббат) во время омовения

1. Протирание шеи после протирания головы. Сообщается, что Пророк  сказал: «В День воскресения будет защищен от оков тот, кто во время совершения омовения станет протирать шею» (Ад-Дайлями).

<sup>1</sup> "Трапеза", 6.

<sup>2</sup> Мудд - мера объёма. Мудды разных периодов времени и разных регионов могли значительно отличаться друг от друга. В хадисах речь идёт о канонических муддах периода возникновения Ислама, объём которых составлял от 1,053 до 1,055 литра.

Ляйс бин Мусарриф передал слова своего отца, сообщившего, что его дед видел, как Посланник Аллаха  протирал голову, дойдя до затылка и прилегающего к нему начала шеи. В другой версии этого хадиса сказано: «Протерев голову, он сказал: «Так», и сделал знак рукой, указав сначала на переднюю часть головы, а потом - на нижнюю часть шеи со стороны затылка» (Ахмад; ат-Тахави; ат-Табарани).

2. Обращение к кибле во время омовения, поскольку омовение является одним из видов поклонения, и для него следует выбрать наилучшее положение.

3. Совершение омовения в чистом месте.

4. Совершение омовения и готовность к молитве до наступления отведённого для неё периода времени, поскольку это даёт возможность ожидания наступления времени молитвы, а за ожидание начала молитвы полагается такая же награда, как и за её совершение. Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Раб будет пребывать в состоянии молитвы всё то время, пока он остаётся на месте совершения своей молитвы, ожидая наступления времени (следующей) молитвы, а ангелы станут говорить: «О Аллах, прости его, о Аллах, помилуй его!» - пока он не покинет (это место) или не осквернится» (Муслим).

5. Во время совершения омовения желательно самостоятельно омыwać и протирать различные части тела, не прибегая к посторонней помощи, но нет ничего дурного в том, чтобы обратиться к кому-либо за помощью, когда понадобится слить или принести воду. Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «После того как Посланник Аллаха  удовлетворял нужду, я часто приносил ему воду, которой он совершал омовение» (Муслим).

Сообщается, что аль-Мугира бин Шу'ба, да будет доволен им Аллах, сказал: «Однажды ночью, когда я находился вместе с Посланником Аллаха , он спешился и удовлетворил свою нужду. Когда он вернулся, я стал сливать для него воду из сосуда, который у меня был, а он совершил омовение и протёр свои кожаные носки» (Муслим).

6. Желательно набирать воду для полоскания рта и промывания носа правой рукой, а сморкаться, набирать в нос воду и протирать ноги - левой. Если человек не постится, полоскать рот и промывать нос необходимо как можно тщательнее.

Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Посланник Аллаха  использовал правую руку для всего чистого и для еды, а левую - для подмывания и всего нечистого» (Ахмад; Абу Дауд).

7. Во время омовения не следует разговаривать о мирских делах, чтобы омовение, являющееся преддверием поклонения, было свободно от примесей мира этого.

8. Не следует ни расходовать слишком много воды, ни чрезмерно экономить её.

9. Воду, которая останется после омовения, желательно выпить<sup>1</sup> стоя и обратившись лицом к кибле. Сообщается, что аль-Хусейн бин 'Али, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) 'Али велел принести себе воду для омовения...», после чего он описал, как 'Али совершил омовение, а потом сказал: «Потом он встал и сказал мне: «Поддай мне (сосуд)», и я подал ему сосуд, в котором находились остатки воды, использованной им для омовения. Он выпил эту воду стоя, а я удивился этому. Заметив моё удивление, он сказал: «Не удивляйся, ибо я видел, как Пророк  делал то же самое, что на твоих глазах сделал я. Он повелевал подавать ему воду, которой он пользовался для омовения, и стоя выпивал то, что оставалось» (Ан-Наса'и; ат-Тахави).

10. Завершив омовение, желательно сказать: «Свидетельствую, что нет бога, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища, и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник. О Аллах, причисли меня к кающимся и причисли меня к очищающимся (Ашхаду алля иляха илля-Ллаху вахда-ху яя шарика ля-ху, ва ашхаду анна Мухаммадан 'абду-ху ва расулю-ху. Аллахумма дж'аль-ни мин ат-таввабина ва-дж'аль-ни мин аль-мутатаххирина)».

Передают со слов 'Укбы бин 'Амира, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Перед тем, кто, совершив омовение, будет говорить: «Свидетельствую, что нет бога, кроме одного лишь Аллаха, у Которого нет сотоварища, и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник», откроются восемь врат рая, и он войдёт (туда) через какие пожелает» (Муслим). В другой версии этого хадиса сообщается, что Пророк  также сказал: «О Аллах, причисли меня к кающимся и причисли меня к очищающимся» (Ат-Тирмизи).

<sup>1</sup> Если омовение совершается с помощью кувшина.

11. После омовения желательно совершить молитву в два рака'ата<sup>1</sup>. Сообщается, что однажды 'Усман, да будет доволен им Аллах, совершил омовение, а потом сказал: «Я видел, как Посланник Аллаха , совершил омовение, подобное этому моему омовению, а потом сказал: «Простятся прошлые грехи тому, кто совершит омовение, подобное этому моему омовению, а потом совершит молитву в два рака'ата, не разговаривая с самим собой<sup>2</sup>» (Муслим).

12. При омовении руки ног желательно омыwać больше, чем установлено, захватывая не только локти и щиколотки. Сообщается, что Ну'айм бин 'Абдуллах сказал: «(Однажды) я видел, как совершает омовение Абу Хурайра. Он полностью омыл лицо, потом омывал правую руку, пока не дошёл до предплечья, потом протёр голову, потом омывал правую ногу, пока не дошёл до голени, потом омывал левую ногу, пока не дошёл до голени, а потом сказал: «Я видел, что так совершал омовение Посланник Аллаха , который сказал: «Благодаря совершению омовения должным образом в День воскресения у вас будут белые звёзды во лбу и белые кольца на руках и ногах, так пусть же тот из вас, кто сможет, увеличит свою звезду и свои кольца, сделает это» (Муслим).

### Порицаемые действия (макрухат) во время омовения

1. Порицается плескать водой себе в лицо, поскольку это противоречит рассудительности и достоинству и приводит к тому, что используемая вода попадает на одежду.

2. Порицается использовать для омовения больше воды, чем это предписывается шариатом, даже если она имеется в распоряжении человека или если он использует для омовения проточную воду. Сообщается, что Пророк  сказал: «Так (следует совершать) омовение. Неверно и несправедливо поступит тот, кто добавит к этому что-либо или сделает меньше» (Абу Дауд; ан-Наса'и; Ибн Маджа; Ибн Хузайма).

Если же для омовения используется не проточная, а стоячая вода, тогда тратить её без меры запрещается.

3. Порицается повторять протирание, смачивая для этого руки.

4. Порицается омыwać те или иные места свыше трёх раз, зная, что, согласно сунне, это следует делать трижды.

### Действия, нарушающие (навакыд) омовение

Речь идёт о причинах, в силу которых чистота, достигаемая благодаря омовению, исчезает и устраняется.

Омовение делает недействительным любая из нижеперечисленных причин.

1. Любые выделения из мочевого канала или заднего прохода (будь то обычные вещи, например, моча, кал или газы, или же что-то необычное наподобие глистов или камней), поскольку вместе с такими вещами неизбежно выделяется и влага.

Аллах Всевышний сказал: «Если же... кто-нибудь из вас вернулся из отхожего места... и (после этого) вы не смогли найти воды, то очищайтесь чистой землёй, протирая ею свои лица и руки».<sup>3</sup>



Здесь речь идёт об осквернении, однако если установлено, что подобное осквернение делает недействительным очищение землёй, то недействительным после него станет и омовение.

Сообщается, что Сафван бин 'Ассаль, да будет доволен им Аллах, сказал: «Когда мы находились в пути, Посланник Аллаха  говорил нам, что в течение трёх суток следует снимать кожаные носки только в случае большого осквернения и не обязательно делать это после удовлетворения естественных потребностей или сна» (Ан-Наса'и; ат-Тирмизи).

Если после извлечения вставленного в задний проход термометра на нём окажутся следы влаги, омовение станет недействительным. В противном же случае этого не произойдёт, поскольку омовение делает недействительным то, что исходит из тела, а не то, что вводится в него.

Если человеку ставят лечебную клизму, то после её извлечения омовение становится недействительным, поскольку она соприкасалась с содержимым кишок.

<sup>1</sup> Рака'ат - молитвенный цикл.

<sup>2</sup> То есть проявляя полное смирение и не отвлекаясь ни на что постороннее.

<sup>3</sup> "Трапеза", 6.

Если же жидкое лекарство вводится в мочеполовой канал мужчины, откуда оно потом начинает выделяться, омовение недействительным не становится, так как этот канал не является нечистым.

Если женщина вставит во влагалище ватный тампон, конец которого увлажнится из-за выделений, её омовение станет недействительным. В том случае, когда внутренний конец тампона увлажняется, а внешний остаётся сухим, омовение остаётся действительным вплоть до извлечения тампона.

Омовение делает недействительным вязкая жидкость, которая иногда выделяется из половых органов женщины, особенно незадолго до родов. Вот почему факихи считали, что женщине, которая побывала замужем, желателен использовать что-нибудь наподобие тампона, чтобы уберечься от подобных выделений.

2. Выделение нечистого (например, крови, гноя или рвотных масс) из других мест тела. Ниже приводятся указания на то, что такие выделения делают омовение недействительным:

а) сообщается, что Посланник Аллаха  сказал: «Если человека стошнит, или у него пойдёт носом кровь, или у него будет отрыжка и рвотные массы достигнут рта, или если из мочеполового канала у него станет выделяться прозрачная жидкость (мази), пусть удалится и совершит омовение, а потом доведёт молитву до конца, ничего не говоря в течение всего этого времени» (Ибн Маджа; ад-Даракутни);

б) передают со слов Абу Са'ида аль-Худри, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Если во время молитвы кого-нибудь из вас стошнит, или если у него пойдёт носом кровь, или если он осквернится, пусть удалится и совершит омовение, а потом вернётся и доведёт молитву до конца» (Ад-Даракутни);

в) передают со слов Абу-д-Дарды', да будет доволен им Аллах, что однажды, когда Посланника Аллаха  стошнило, он совершил омовение. Ми'дан бин Халид, передатчик этого хадиса, сказал: «В мечети Дамаска я встретил Савбана и передал ему это, на что он сказал: «Он<sup>1</sup> сказал правду, а я сливал (Пророку ) воду для омовения» (Ат-Тирмизи; аль-Хаким). В другой версии этого хадиса сообщается, что Абу-д-Дарда', да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды, когда) Посланника Аллаха  стошнило, ему принесли воду, и он совершил омовение» (Ахмад);

г) сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Фатима бинт Абу Хубайш пришла к Пророку  и сказала: «О Посланник Аллаха, истечение крови продолжается у меня постоянно<sup>2</sup>, и я никак не могу очиститься, так не прекратить ли мне совершать молитвы?». Посланник Аллаха  сказал (ей в ответ): «Нет, поскольку это уже венозная кровь, а не менструальная. Прекращай молиться с наступлением (твоего обычного периода месячных), а когда (этот период) закончится, совершай полное омовение и (снова) молись».

В другой версии этого хадиса сообщается, что Пророк  также сказал: «Кроме того, совершай омовение перед каждой молитвой, пока не наступит следующий период (месячных)» (Аль-Бухари).

Передают со слов 'Аиши, что, когда у Умм Хабибы, да будет доволен Аллах ими обеими, началось постоянное истечение крови, Пророк  велел ей дожидаться завершения её обычного менструального цикла, потом совершать полное омовение, а потом молиться, если же она увидит истечение крови после этого, то - совершать частичное омовение и молиться (Абу Дауд).

Таким образом, причиной обязательности омовения для женщины, страдающей непрерывным кровотечением, было названо истечение венозной крови. В хадисах непрерывное кровотечение прямо определяется как причина утраты ритуальной чистоты женщиной. Однако, если имеется прямое указание, значит, имеется и соответствующее установление. Кровь, льющаяся из раны, также является венозной и делает омовение недействительным. Гной представляет собой изменившуюся кровь, следовательно, на него распространяется действие тех же установлений<sup>3</sup>;

д) сообщается, что Ибн 'Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «Если во время молитвы у человека пойдёт носом кровь, или он не сможет сдержать рвоту, или обнаружит

<sup>1</sup> То есть Абу-д-Дарда', да будет доволен им Аллах.

<sup>2</sup> Имеется в виду "истихада" - постоянное или почти постоянное (с короткими перерывами на один-два дня) истечение крови у женщин.

<sup>3</sup> "И'ля'ас-сунан", 1/85.

выделение прозрачной жидкости (мази) из мочепоолового канала, пусть удалится и совершит омовение, а потом вернётся и продолжит молиться, если только он не заговорит» ('Абд ар-Раззак);

е) сообщается, что 'Али, да будет доволен им Аллах, сказал: «Если во время молитвы у человека пойдёт носом кровь или его стошнит, пусть совершит омовение ничего не говоря, а потом доведёт свою молитву до конца» (Ибн Абу Шайба);

ж) сообщается, что 'Убайдуллах бин 'Умар сказал: «Я видел, как Салим бин 'Абдуллах совершил один рака'ат утренней молитвы (фаджр), после чего у него пошла носом кровь. Тогда он вышел и совершил омовение, а потом вернулся к молитве» (Ибн Абу Шайба).

Нечто подобное передаётся со слов Са'ида бин аль-Му-саййаба, Тауса и аль-Хасана аль-Басри.<sup>1</sup>

Теперь что касается сообщения о том, что в одного из ансаров<sup>2</sup>, который принимал участие в походе Зат ар-Рика<sup>3</sup>, во время молитвы попала стрела, из-за чего у него полилась кровь, однако он продолжил совершать поясные и земные поклоны и не прервал свою молитву.<sup>4</sup> Можно сказать, что этот случай является единичным. Так поступил один из сподвижников, который, возможно, не знал о том, как надо действовать в подобных обстоятельствах. Возможно также, что его действия были вынужденными, что позволяет считать их оправданными. Вместе с тем кровь обязательно должна была попасть на его тело и его одежду, в результате чего молитва стала недействительной.

Сообщается, что аль-Хасан аль-Басри сказал: «Мусульмане продолжали молиться, несмотря на полученные ранения».<sup>5</sup> На это можно сказать, что если кровотечение у молящегося продолжается непрерывно, то его действия заслуживают оправдания, и кровь, выделяющаяся из его раны, не делает омовение недействительным. Кроме того, в словах аль-Хасана нет никаких указаний на то, что во время молитв кровь лилась из их ран. Возможно, раны этих людей находились в лубках или были перевязаны, но в подобных случаях кровотечение как таковое не делает молитву недействительной.

Омовение становится недействительным только в случае кровотечения или выделения гноя, когда кровь или гной выходят за пределы того места, где им следует находиться. Если же под кожей на месте ссадины покажется кровь, которая не выйдет за пределы этого места, омовение недействительным не станет. Кровотечением считается выделение крови, льющейся из раны, и не считается такое выделение крови, когда она только показывается из раны, но не льётся оттуда.

Омовение становится недействительным в том случае, когда после удаления кожицы с поверхности прыща оттуда выливается жидкость, если же этого не происходит, омовение остаётся действительным.

Если кровь собирается в ране, её необходимо вытереть чем-либо, например ватой. Если она соберётся вновь, её опять надо вытереть или положить вату сверху и посмотреть, что будет происходить. Если кровь будет литься в том случае, когда человек ничего не трогает и не вытирает её, это сделает омовение недействительным, в противном же случае этого не произойдёт.

Омовение не делает недействительным жидкость, которая постоянно сочится, но не льётся из раны так же сильно, как кровь, и впитывается положенной на рану материей или ватой. В подобных случаях омовение не становится недействительным, поскольку такие выделения недостаточно интенсивны, чтобы жидкость текла сама по себе.

Если человек, совершивший омовение, надкусит яблоко и увидит на нём следы крови, его омовение не станет недействительным, как и в том случае, если он увидит следы крови на кончике зубочистки, поскольку речь не идёт об истечении крови.

Если крови, выделяющейся из дёсен, будет больше, чем слюны, или столько же, в результате чего цвет слюны окажется красным, омовение станет недействительным. Если же крови будет меньше, омовение недействительным не станет.

Если в случае кровотечения кровь выйдет за пределы носовой кости и достигнет мягких тканей носа или выйдет за пределы слухового канала уха, омовение станет недействительным;

<sup>1</sup> "Аль-джавхаран-накы", 1/141.

<sup>2</sup> Ансар (мн. ч. от насир - "помощник"; по-русски употребляется только в форме мн. ч. - ансары) - жители Йасриба (Медины) из племён аус и хазрадж, которые признали Пророка Мухаммада своим вероучителем, предоставили ему и его мекканским сподвижникам (мухаджирами) убежище в своём городе и оказали им материальную помощь.

<sup>3</sup> "Зат ар-Рика" можно перевести как "заплатанная". Этот поход против племени гатафан состоялся в июне 626 г., и известен как поход "Зат ар-Рика" (либо по названию дерева в той местности, куда направлялся отряд мусульман, либо по той причине, что знамёна мусульман были заплатанными).

<sup>4</sup> Это сообщение приводит аль-Бухари.

<sup>5</sup> Это сообщение приводит аль-Бухари.

если же кровь останется в слуховом канале или не выйдет за пределы носовой кости, омовение недействительным не станет.

Если при промывании носа оттуда выйдет засохшая кровь, омовение человека недействительным не станет.

Если из тела человека будет взято хотя бы немного крови, его омовение станет недействительным.

Если выделения из ушей, глаз, носа или сосков изменяют свой обычный вид и становятся похожими на гной, это делает омовение недействительным, если же их вид остаётся неизменным, считается, что омовение недействительным не становится. Исключением является такой случай, когда известно, что причиной этих выделений является болезнь.

Омовение становится недействительным, если у человека, страдающего какой-нибудь глазной болезнью, текут слёзы, вид которых по сравнению с обычным их видом изменился.

Сосание крови оводами и комарами не делает омовение недействительным в отличие от такого случая, когда кровь высасывает пиявка. Если пиявка высосет столько крови, что наполнится ею, и эта кровь польётся из разорванной надвое пиявки, омовение станет недействительным.

Недействительным делает омовение обильная рвота независимо от того, что извергает из себя человек - еду, воду или кровь. Если же рвотных масс немного, то рвота не делает омовение недействительным. Рвота считается обильной в том случае, когда рвотные массы заполняют рот целиком, а сдерживать рвоту можно только с трудом.

Когда небольшие количества разных видов рвотных масс заполняют рот целиком, омовение становится недействительным, если рвота вызвана одной причиной, а именно - тошнотой и расстройством желудка, поскольку, согласно основному принципу, установления необходимо связывать с их причинами.

Если человека стошнит сразу после еды или питья, омовение станет недействительным, а то, что он извергнет из себя, считается нечистым, так как это смешалось с нечистым. Согласно другому утверждению, в подобном случае рвотные массы не делают омовение недействительным и не являются нечистыми, поскольку они не успели перейти в другое состояние и измениться. То же самое относится и к рвоте младенца, если его стошнит сразу же после кормления грудью. Первое утверждение является более верным, однако следует признать правильным то, что для матери рвота младенца не является нечистой, если рвотных масс много и очистить от них одежду будет для неё затруднительно, поскольку затруднения необходимо устранять.

3. Считается, что сон делает омовение недействительным, если заснувший человек расслабляется полностью и не сидит, касаясь ягодицами земли.

Ниже приводятся указания на это:

а) сообщается, что Сафван бин 'Ассаль, да будет доволен им Аллах, сказал: «Когда мы находились в пути, Посланник Аллаха  говорил нам, что в течение трёх суток следует снимать кожаные носки только в случае большего осквернения и не обязательно делать это после удовлетворения естественных потребностей или сна» (Ан-Наса'и; ат-Тирмизи);

б) передают со слов Ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Тому, кто заснёт во время совершения земного поклона, не обязательно совершать омовение (заново), пока он не ляжет, ибо, поистине, если он ляжет, суставы его расслабятся» (Ахмад; Абу Йа'ля);

в) передают со слов 'Али, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Глаза (подобны) верёвке для завязывания ягодиц, а поэтому пусть тот, кто заснёт, совершит омовение» (Абу Дауд).

Если человек заснёт, опираясь на одно бедро или лёжа на боку, его омовение станет недействительным, поскольку, когда человек укладывается для сна на бок, опирается на что-либо или лежит на спине, это становится причиной расслабления, что обычно приводит к выделению кишечных газов. Вот почему факихи говорили, что из-за сна омовение становится недействительным условно, а не по-настоящему, поскольку недействительным омовение делает не сон как таковой, а то, что выделяется из тела во время сна.

Если человек заснул сидя и ягодицы его касались земли, омовение не станет недействительным независимо от того, опирался он на что-либо или нет. Сообщается, что Анас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Сподвижники Посланника Аллаха  засыпали, а потом молились, не совершая омовение (заново)» (Муслим). Возможно, речь здесь идёт о таких случаях, когда они спали сидя, так как в другой версии этого хадиса сказано: «При жизни Посланника Аллаха  его сподвижники (иногда) ожидали начала вечерней молитвы, пока головы их не

склонялись, а потом они молились, не совершая омовение (заново)» (Абу Дауд). Однако, голову склоняет лишь тот, кто засыпает сидя.

Если человек засыпает не расслабляясь (например, после молитвы или во время молитвы, когда он стоит или совершает поясной или земной поклона), его омовение не становится недействительным, так как если бы он расслабился, то упал бы на землю, поэтому тот, кто засыпает не расслабляясь, не обязан совершать омовение заново. Указанием на это служит приведенный выше хадис, в котором сказано: «Тому, кто заснёт во время совершения земного поклона, не обязательно совершать омовение (заново), пока он не ляжет, ибо, поистине, если он ляжет, суставы его расслабятся».

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: «Ни тот, кто засыпает сидя и прижав колени к животу, ни тот, кто засыпает стоя, ни тот, кто засыпает во время земного поклона, не должен совершать омовение (заново), если он не ляжет, если же он ляжет, ему следует совершить омовение» (Аль-Байхаки).

Если человек, которым овладел сон, не делающий омовение недействительным, станет падать, ему следует обратить внимание на то, когда он проснётся. Если это случится после того, как он окажется на земле, ему надо будет совершить омовение заново. Если же он проснётся до падения или во время падения, омовение совершать не обязательно.

Следует отметить, что сон Пророков, мир им, не делал их омовение недействительным. Передают со слов Ибн 'Аббаса, да будет доволен им Аллах, что (однажды) Пророк  заснул (и спал), пока не начал храпеть, а потом (проснулся) и начал молиться, не совершив омовения<sup>1</sup> (Аль-Бухари).

Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Глаза мои спят, но не спит сердце моё» (Аль-Бухари).

Наряду со сном омовение делают недействительным потеря сознания и безумие, даже если человек лишается сознания или разума ненадолго. Дело в том, что эти состояния являются более глубокими, чем сон, поскольку (в отличие от потерявшего сознание или безумца) когда спящий пробуждается, он понимает, что с ним произошло.

Кроме того, омовение делает недействительным опьянение. Так, если человек выпьет что-нибудь опьяняющее и это будет заметно по его походке, омовение станет недействительным.

4. Громкий смех во время молитвы делает недействительным как омовение, так и молитву независимо от того, намеренно это делает молящийся, который помнит, что он молится, или же он поступает так по забывчивости. Указанием на это служит хадис, в котором сообщается, что однажды, когда Пророк  совершал молитву вместе со своими сподвижниками, в мечеть вошёл слепой человек. Он упал в яму, которая была в мечети, и некоторые люди стали громко смеяться; когда же Посланник Аллаха  закончил молиться, он велел тем, кто смеялся, заново совершить и омовение, и молитву. В другой версии этого хадиса сообщается, что Пророк  сказал: «Пусть те из вас, кто громко смеялся, заново совершат и омовение, и молитву» ('Абд ар-Раззак; ад-Даракутни; аль-Байхаки).

Если достоверность этого хадиса установлена, не следует говорить, что в мечети Пророка не было колодца или ямы, или утверждать, что эта молитва могла проводиться не в мечети.

Нельзя говорить и о том, что громкий смех сподвижников, молящихся позади Пророка весьма трудно себе представить, поскольку за ним молились многие лицемеры и другие люди, например бедуины.

Следует отметить, что громкий смех делает недействительным омовение только согласно ханафитскому мазхабу, поскольку лишь ханафиты считают достоверным хадис, в котором говорится об этом. В основном же факихи действуют в соответствии с очевидной аналогией и не считают достоверным вышеупомянутый хадис, в силу чего они не считают, что громкий смех делает омовение недействительным.

Смех считается достаточно громким, чтобы сделать недействительным омовение в том случае, когда человек смеётся настолько громко, что его слышат те, кто находится рядом.

Омовение не становится недействительным, если человек громко засмеётся во время заупокойной молитвы (джаназа) или при совершении земного поклона во время чтения Корана, поскольку в вышеупомянутом хадисе говорится о молитве как таковой, под чем подразумевается обычная молитва с поясными и земными поклонами, к которой аналогии неприменимы.

<sup>1</sup> Сон не делал недействительным омовение Пророка, но, даже если бы во сне с ним произошло что-нибудь, он узнал бы об этом, так как спали только его глаза, но не сердце.

Следует отметить, что омовение не становится недействительным из-за прикосновения к половым органам. На это указывает хадис, в котором сообщается, что кто-то задал Пророку  вопрос о том, следует ли совершать омовение заново человеку, который во время молитвы дотронулся до своего полового органа. В ответ на это Пророк  сказал: «Нет, ведь это же часть твоего тела» (Ахмад; Абу Дауд; ат-Тирмизи; Ибн Маджа; ан-Наса'и; Ибн Хиббан; Ибн Хазм).

Установлено, что о необязательности совершения омовения тем, кто дотронулся до своего полового органа, говорили несколько сподвижников в том числе 'Абдуллах бин Мас'уд, 'Абдуллах бин 'Аббас, 'Аммар бин Йасир, 'Али бин Абу Талиб, Хузайфа, 'Имран бин аль-Хусайн, Са'д бин Абу Ваккас и Абу-д-Дарда', да будет доволен ими Аллах.<sup>1</sup>

Что же касается веления совершать омовение тому, кто дотронулся до своего полового органа - о нём говорится в хадисе Буеры бинт Сафван, да будет доволен ею Аллах, передавшей, что Посланник Аллаха  сказал: «Пусть совершит омовение тот, кто дотронулся до своего полового органа»<sup>2</sup>, и с учётом всех известных указаний мы считаем, что здесь речь идёт о желательном действии с целью очищения, а Аллах знает об этом лучше.

Омовение не становится недействительным из-за прикосновения к женщине, на что указывают следующие сообщения:

а) передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха  нередко целовал какую-нибудь из своих жён, после чего выходил на молитву, не совершив омовения заново (Ибн Маджа; ан-Наса'и; ад-Даракутни; аль-Баззар);

б) сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Однажды ночью, не найдя на постели (рядом с собой) Посланника Аллаха , я стала искать его, и моя рука коснулась поднятых вертикально ступней (Пророка ) который находился в мечети<sup>3</sup> и произносил слова: «О Аллах, я прибегаю к защите Твоего благоволения от Твоего гнева...» (Муслим);

в) сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Нередко бывало так, что, когда Посланник Аллаха , молился, я, подобно покойнице<sup>4</sup>, лежала перед ним (на постели), когда же он хотел совершить завершающий нечётный рака'ат, то касался меня ногой» (Ан-Наса'и).

## Омовение того, кто заслуживает оправдания (ма'зур)

В данном случае подразумевается человек, из тела которого постоянно выделяется то, что делает его омовение недействительным. Примером может служить больной, страдающий недержанием мочи, кала или кишечных газов, или человек, у которого из-за какой-нибудь глазной болезни текут слёзы необычного вида, или тот, у кого из-за болезни не прекращаются выделения из уха, сосков или иных частей тела. При этом необходимым условием является то, чтобы время, в течение которого он заслуживает оправдания, хотя бы условно охватывало весь период, отведённый для совершения обязательной молитвы, и чтобы за весь этот период он не мог найти времени для совершения омовения и молитвы не в состоянии осквернения.

Поскольку в основе шариата лежат милосердие и стремление к облегчению, человеку, который заслуживает оправдания, вменяется в обязанность совершение омовения для каждой молитвы, после чего он может совершать любые обязательные и дополнительные молитвы. Указанием на это служат уже приводившиеся ранее слова Пророка , сказавшего женщине, которая страдала от непрерывного кровотечения: «Кроме того, совершай омовение перед каждой молитвой, пока не наступит следующий период (месячных)» (Аль-Бухари).

Вот почему нельзя выносить суждение о недействительности омовения того, кто заслуживает оправдания, из-за его осквернения, если он совершил омовение в то время, когда истечение продолжалось. Если человек совершил омовение в период прекращения истечения, после чего оно возобновилось, его омовение станет недействительным. Недействительным омовение станет и в том случае, если он совершит его для очищения от осквернения, вызванного не тем, за что он заслуживает оправдания, а чем-то иным, и если это омовение будет совершено в период прекращения истечения, после чего истечение возобновится.

Омовение становится недействительным и в том случае, когда человек совершает омовение, желая очиститься от осквернения, за которое он заслуживает оправдания, после чего оскверняется по иной причине.

<sup>1</sup> "И'ля'ас-сунан", 1/121 - 125.

<sup>2</sup> Абу Дауд; ат-Тирмизи; Ибн Маджа; ан-Наса'и; Ибн Хиббан.

<sup>3</sup> Мечеть Пророка примыкала непосредственно к комнате 'Аиши, да будет доволен ею Аллах.

<sup>4</sup> Имеется в виду, что Пророк становился напротив середины её тела, а голова 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, находилась по правую руку от него.

Поясним это следующим примером; если человек, страдающий постоянным кровотечением из носа, совершил омовение, а потом осквернился вследствие выделения мочи или кишечных газов, его омовение станет недействительным.

Если человек, заслуживающий оправдания по причине постоянного кровотечения только из одной ноздри, совершит омовение, а потом кровь пойдёт у него и из другой, его омовение сразу же станет недействительным, поскольку причиной осквернения стало не то, за что он заслуживает оправдания, а нечто иное. На это указывает в своей книге "Рагд аль-мухтар" Ибн 'Абидин.

Омовение того, кто заслуживает оправдания, становится недействительным также и по истечении периода времени, отводимого для той или иной молитвы. Так, если человек совершил омовение незадолго до завершения времени полуденной молитвы, после чего наступит время послеполуденной, его омовение станет недействительным в силу того, что время полуденной молитвы уже прошло. Это касается такого случая, когда истечение, за которое он заслуживает оправдания, продолжается. В противном случае омовение недействительным не становится, даже если время той или иной молитвы истекло, поскольку человек продолжает оставаться в состоянии ритуальной чистоты, пока не случится то, что с нею несовместимо.

Одним словом, для начала, продолжения и завершения действия каждого оправдания имеются свои необходимые условия.

Необходимым условием начала действия оправдания является то, чтобы время, в течение которого человек заслуживает его, хотя бы условно охватывало весь период, отведённый для совершения обязательной молитвы.<sup>1</sup> Так, например, если истечение иногда и прекращается, это не должно продолжаться достаточно долго, чтобы человек мог успеть совершить обязательную молитву и омовение.

По продолжительности то, что делает омовение недействительным, должно охватывать весь период, отведённый для совершения именно обязательной молитвы. Мы назвали это необходимым условием начала действия оправдания, чтобы подчеркнуть, что это не касается необязательных (например, праздничных или дополнительных утренних (духа)<sup>2</sup> молитв. Их время не учитывается, поскольку в эти периоды обязательные молитвы не совершаются.

Условием продолжения действия оправдания является появление соответствующей причины, например, истечения хотя бы один раз после начала периода, отведённого для совершения обязательной молитвы. Однако наличие такой причины в течение всего этого периода обязательным условием не является.

Условием прекращения действия оправдания, в силу чего человек уже не считается заслуживающим его, является отсутствие соответствующей причины в течение всего периода времени, отведённого для молитвы.

В том случае, когда человек оскверняется после начала периода, отведённого для совершения обязательной молитвы, ему следует подождать некоторое время в надежде на то, что истечение прекратится, а если оно не прекращается, он должен совершить омовение и помолиться. Если же после этого истечение прекратится,<sup>3</sup> ему надо будет совершить эту молитву заново, поскольку то, за что он заслуживал оправдания, не продолжается в течение всего периода времени, отведённого для данной молитвы. Таким образом, ясно, что он совершил молитву в состоянии осквернения, а это значит, что такая молитва действительной не будет. Если же истечение будет продолжаться и дальше, совершать молитву заново не следует, поскольку человек заслуживал оправдания с самого начала.

Всё сказанное касается очищения от осквернения того, кто заслуживает оправдания. Что же касается очищения одежды такого человека, то ему можно не смывать следы, даже превышающие по площади дирхем, если из-за этого он осквернится до завершения молитвы. Если же за это время он не осквернится, то отказываться от очищения одежды нельзя.<sup>4</sup>

Человеку следует либо полностью устранять проявления того, за что он заслуживает оправдания, либо стараться делать это по мере сил, даже если для этого ему придётся совершить молитву, обозначая необходимые движения с помощью знаков стоя или сидя, но не лёжа на спине.

Если человек может полностью устранить вышеупомянутые проявления с помощью бинта, тампона или совершения молитвы сидя, это значит, что больше он не заслуживает оправдания.<sup>5</sup>

<sup>1</sup> Речь идёт о таких случаях, когда истечение прекращается слишком поздно, чтобы человек успел совершить омовение и молитву.

<sup>2</sup> Духа - период времени, начинающийся с того момента, когда солнце поднимается над горизонтом на высоту копьа, и продолжающийся почти до полудня.

<sup>3</sup> То есть, если оно прекратится до завершения периода времени, отведённого для данной молитвы, которая была вынужденно совершена человеком в состоянии осквернения.

<sup>4</sup> "Аль-хадийа аль-'аля'ийа", 32.

<sup>5</sup> "Аль-хадийа аль-'аля'ийа", 32.

## Протирание носков

На снисходительность и лёгкость шариата указывает предписание протирать (масх) носки вместо мытья ног во время омовения.

Носком (хуфф)<sup>1</sup> именуется вид обуви, полностью покрывающий стопу и щиколотки. Если обычные носки являются плотными, они приравниваются к кожаным.

О протирании кожаных носков говорится во многих хадисах, в которых приводятся слова Пророка  или сообщается о его поступках. Количество этих хадисов столь велико, что их можно отнести к категориям "мутаватир"<sup>2</sup> и "машхур"<sup>3</sup>.

К их числу относится хадис, который передал аль-Мугира бин Шу'ба, да будет доволен им Аллах. В нём сообщается, что как-то раз Пророк  вышел, чтобы удовлетворить нужду, а аль-Мугира последовал за ним, держа в руках сосуд с водой. Когда Пророк  удовлетворил свою нужду, аль-Мугира стал сливать для него воду, он же совершил омовение и протёр свои кожаные носки (Аль-Бухари).

Передают, что 'Абдуллах бин 'Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, (как-то раз) услышал от Са'да бин Абу Ваккаса, да будет доволен им Аллах, что Пророк  протирал влажными руками кожаные носки (в конце омовения перед молитвой). А потом 'Абдуллах бин 'Умар спросил об этом 'Умара, и тот сказал: «Да, (он делал это), но если Са'д рассказал что-нибудь о Пророке , то тебе уже не следует спрашивать об этом никого другого!».

Один из улемов упоминал, что хадисы, в которых сообщается о том, что Пророк  протирал кожаные носки, передавались со слов около сорока сподвижников.

Если соблюдены все необходимые условия действительности омовения, протирание кожаных носков заменяет мытьё стоп.

Протирать кожаные носки нельзя тому, кто должен совершить полное омовение. Так, если человек совершил частичное омовение (вуду) и надел кожаные носки, а потом впал в состояние большого осквернения, он не может омыть все части тела и протереть кожаные носки, поскольку в подобных случаях необходимо снять носки и омыть стопы. Указанием на это служит хадис, передаваемый со слов Сафвана бин 'Ассалья, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Когда мы находились в пути, Посланник Аллаха  говорил нам, что в течение трёх суток следует снимать кожаные носки только в случае большого осквернения и не обязательно делать это после удовлетворения естественных потребностей или сна» (Ан-Наса'и; ат-Тирмизи).

Протирание кожаных носков было узаконено для облегчения. В этом нуждаются многие люди, особенно те, кому трудно снимать носки перед каждым омовением, например, жители холодных стран, путники, солдаты и прочие. Разрешение протирать кожаные носки было названо разрешением отмены, поскольку человек, надевший кожаные носки, не обязан мыть ноги.

### Условия протирания кожаных носков

1. Надевать кожаные носки следует в состоянии полной чистоты после совершения омовения (вуду). Если же человек наденет их после очищения песком, а потом найдёт воду, то протирать носки нельзя, омовение же надо будет совершить обязательно, поскольку протирать носки разрешается после каждого осквернения, требующего частичного омовения. Таким образом, надевать кожаные носки следует после совершения омовения, и если после этого человек осквернится, окажется, что он надел носки будучи полностью чистым.

Сообщается, что аль-Мугира бин Шу'ба, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды,) находясь вместе с Пророком  в пути, я нагнулся, чтобы снять с него кожаные носки, однако он сказал: «Оставь, ибо я надел их на чистые ноги», после чего протёр их» (Аль-Бухари).

Сообщается, что Сафван бин 'Ассаль, да будет доволен им Аллах, сказал: «Посланник Аллаха  велел нам протирать кожаные носки в течение трёх суток, когда мы находились в пути, и в течение одних суток, когда мы находились у себя дома, если мы надевали их в состоянии ритуальной чистоты» (Ибн Хузайма).

<sup>1</sup> Хуфф - в наше время, как правило, вид обуви из тонкой кожи, надеваемый поверх обычных носок. Далее в тексте хуфф - кожаные носки.

<sup>2</sup> Имеется в виду такой хадис или же такое сообщение, которое передаётся многими передатчиками каждого из разрядов его иснада, что позволяет сделать вывод о невозможности допущения того, что все эти передатчики сговорились между собой относительно подделки этого сообщения.

<sup>3</sup> Как термин слово "машхур" служит для обозначения сообщения, передающегося со слов троих и более передатчиков в каждом из разрядов иснада, если количество их не удовлетворяет условиям хадисов категории "мутаватир".

2. Кожаные носки, которые человек хочет протереть, как и всё, что к ним приравнивается, должны полностью покрывать стопу и подниматься выше щиколоток.

3. В таких носках человек должен иметь возможность пройти по меньшей мере один фарсах<sup>1</sup> за сутки или же ходить полтора часа, не испытывая затруднений, поскольку обычно людям не надо ходить больше, чтобы сделать всё, что им нужно.

4. На носке не должно быть больших дыр. Если общая площадь мелких дыр такова, что их можно прикрыть тремя наименьшими пальцами ноги, протирать носок нельзя, в противном же случае это делать можно, поскольку Пророк  велел своим сподвижникам протирать носки, а на их носках, как правило, были дыры.

Даже если на носке имеются дыры спереди, его можно протирать при том условии, что носок можно укрепить на голени с помощью шнура или пуговиц.

5. Носок должен препятствовать попаданию на стопу воды, которая используется для протирания.

6. Если у человека, который хочет протереть носок, отсутствует передняя часть стопы, протирание оставшейся части будет недействительным. Это допускается только в том случае, когда по размеру эта часть равна трём наименьшим пальцам руки или превосходит её, поскольку обязательно протирать поверхность именно такой площади. В случае отсутствия передней части стопы носок протирать не следует даже при наличии пятки. Если же нога ампутирована выше щиколотки, кожаный носок на второй ноге протирать можно.

## Способ протирания

Человек, который совершает омовение, должен возложить смоченные водой растопыренные пальцы рук на переднюю часть носка (правая рука возлагается на правый носок, а левая - на левый), а потом протереть ими верхнюю часть стопы по направлению к голени. Достаточно протереть участок размером в три наименьших пальца руки. Заменой этому не может служить протирание внутренней поверхности, пятки, боковых поверхностей носков или голени. Сообщается, что 'Али, да будет доволен им Аллах, сказал: «Если бы религия основывалась на самостоятельном суждении, то протирать нижнюю часть кожаного носка, конечно, было бы предпочтительнее, чем верхнюю, однако я видел, как Посланник Аллаха  протирал верхнюю часть своих кожаных носков» (Абу Дауд).

Сообщается, что аль-Мугира бин Шу'ба, да будет доволен им Аллах, сказал: «(Однажды) я видел, как Посланник Аллаха  (отошёл, чтобы) помочиться, а потом вернулся, совершил омовение и протёр свои кожаные носки. Он возложил правую руку на правый носок, а левую - на левый, а потом один раз провёл руками поверх носков, и я видел пальцы Посланника Аллаха  на поверхности его носков» (Ибн Абу Шайба; аль-Байхаки).

Достаточно протереть носки один раз, повторение же этого сунне не соответствует. Если протереть носки не вдоль, а поперёк, или двигаться не от носка к голени, а от голени к носку, протирание будет действительным, хотя это и противоречит Сунне.

## Срок действительности протирания

Для человека, постоянно живущего (мукум) где-либо, срок действительности протирания равен одним суткам, а для путника (мусафир) - трём.

Срок действительности протирания исчисляется со времени первого осквернения после надевания кожаных носков.

Сообщается, что Сафван бин 'Ассаль, да будет доволен им Аллах, сказал: «Когда мы находились в пути, Посланник Аллаха  говорил нам, что в течение трёх суток следует снимать кожаные носки только в случае большого осквернения...» (Ан-Наса'и; ат-Тирмизи).

Передают со слов Абу Бакры, да будет доволен им Аллах, что Пророк  позволял путнику протирать (кожаные носки, не снимая их), в течение трёх суток, а постоянно живущему на одном месте - в течение одних суток, если человек надел свои кожаные носки в состоянии ритуальной чистоты (Ад-Даракутни; аль-Хаким).

Передают со слов Абу Бакра, да будет доволен им Аллах, что Пророк  определил, что время действительности протирания кожаных носков для путника составляет трое суток, а для живущего на одном месте - одни сутки (Ибн Хиббан).

<sup>1</sup> Фарсах - мера длины, равная 5760 метрам.

Сообщается, что Шурайх бин Хани' сказал: «(В своё время) я пришёл к 'Аише, чтобы спросить её о протирании кожаных носков. Она сказала: «Тебе следует обратиться к ('Али) Ибн Абу Талибу. Спроси его, ибо ему приходилось бывать в пути вместе с Посланником Аллаха ». Мы задали ему этот вопрос, и он сказал: «Посланник Аллаха  установил для путника срок в трое суток, а для живущего на одном месте - в одни» (Муслим).

Срок действительности протирания исчисляется со времени первого осквернения после надевания кожаных носков. Так, если человек, находящийся у себя дома, совершил омовение (вуду) в шесть часов утра, потом надел кожаные носки, а осквернился в десять часов, он может протирать свои кожаные носки до десяти часов следующего утра.

Если человек протрёт кожаные носки у себя дома, а потом отправится в путь до истечения срока действительности протирания, он может протирать кожаные носки как путник, то есть в течение трёх суток. Если же путник обоснуется на одном месте до завершения суток, он может протирать носки в течение суток, поскольку суждение об этом зависит от состояния человека, протирающего носки, на последнем отрезке периода времени, в течение которого протирание является действительным.

## Протирание обычных носков

Можно протирать и обычные носки (джавраб), но при том условии, что они будут такими же, как и носки, которые протирали наши праведные предшественники (саяяф). Имеется в виду, что носки должны быть настолько плотными, чтобы сквозь них не было видно тело, чтобы в них можно было пройти без обуви фарсах или более того и чтобы они препятствовали доступу влаги к телу (однако носки, которые делают в наше время, редко отвечают всем этим условиям). Раньше обычные носки делались либо из кожи, либо из кручёной шерстяной пряжи. Обычные носки, которые делались из кожи, отличались по форме от кожаных носков, именующихся "хуфф". Они надевались на ступню и доходили до голени. Носки, которые делались из кручёной шерстяной пряжи, надевались на ступню и закрывали щиколотки. Имамы придерживались единого мнения относительно недопустимости протирания тонких и просвечивающих носков.

Указанием на дозволенность протирания обычных носков служит хадис, в котором сообщается, что аль-Мугира бин Шу'ба, да будет доволен им Аллах, сказал: «Посланник Аллаха совершил омовение и протёр (обычные) носки и сандалии» (Ат-Тирмизи).

Сообщается, что обычные носки и сандалии часто протирал 'Абдуллах бин Мас'уд, да будет доволен им Аллах.

## Действия, нарушающие протирание кожаных носков

1. Протирание кожаных носков делает недействительным всё, что делает недействительным омовение. Протирание заменяет мытьё ног, а это значит, что его делает недействительным всё то, что делает недействительным омовение.

2. Завершение срока действительности протирания. В подобном случае человеку следует снять кожаные носки и омыть ноги. Если срок действительности протирания истёк, но человек опасается причинить непоправимый вред ногам из-за сильного холода, он может снова протереть носки, не снимая их с ног, однако в подобном случае следует протереть носки полностью, как протирают лубки, наложенные на место перелома.

Если срок действительности протирания истёк во время совершения молитвы, а воды у человека нет, ему следует продолжить молиться. В связи с отсутствием воды в данном случае снимать носки бесполезно, поскольку это делается для мытья ног.

3. Снятие хотя бы одного носка, а также извлечение большей части стопы до голенища носка. Объясняется это тем, что недействительность омовения неделима, и в результате снятия носка с ноги прежнее осквернение распространится на неё. Кожаный носок препятствует распространению действия осквернения, но не удаляет его, вследствие чего человеку, который протёр кожаные носки, следует совершать молитву в этих носках. Однако, если носки будут нечисты, молитва окажется недействительной, и поэтому необходимо следить за их чистотой.

Если же во время ходьбы человек коснётся пяткой голенища носка, это ему не повредит.

4. Смачивание большей части стопы водой. В подобном случае необходимо снять носки и омыть ноги, чтобы избежать соединения омовения с протиранием.

5. Если во время надевания с кожаным носком случится нечто такое, что сделает его протирание непозволительным, оно будет недействительным. Примером могут служить такой случай, когда носок рвётся и на нём образуются большие дыры или когда в силу каких-либо причин в этом носке невозможно ходить.

6. Если тот, кто заслуживает оправдания в случае невозможности устранения причины осквернения, протрёт кожаные носки, протирание станет недействительным, когда этот человек выйдет из состояния ритуальной чистоты после истечения периода времени, отведённого для совершения данной молитвы, во время которого он совершил омовение. Речь идёт о таком случае, когда он надел кожаные носки в тот период, когда заслуживал оправдания. Если же он надел их после завершения этого периода, то срок действительности протирания будет таким же, как и для человека, который оправдания не заслуживает.

Следует помнить, что в том случае, когда недействительным является протирание, но не омовение в целом, достаточно только омыть ноги.

Непозволительно протирать ни головной убор (например, чалму или шапку), ни чадру, ни перчатки.

## Вопросы и задания

1. Объясните, почему термин "вуду" означает "чистота" и "красота". Какая связь между чистотой и красотой человека?

2. В каких случаях совершение омовения является обязательным (фард, ваджиб), желательным (мустахабб), предписываемым (сунна)?

3. Как вы понимаете изречение «В волосах того, кто проводит ночь чистым, ночует ангел»?

4. Опишите правила совершения омовения.

5. Дайте определение столпа (рукн) и условия (шарт). Покажите на примере их взаимосвязь.

6. Назовите 4 столпа омовения и подтвердите необходимость их соблюдения словами Всевышнего.

7. Опишите подробно те части лица, которые подлежат омовению (у мужчин и у женщин).

8. Представьте, что вы разговариваете с ребенком. Объясните ему, как и для чего необходимо совершать омовение рук и ног.

9. Что означает понятие "подтвержденная сунна" (сунна му'аккада) и неподтвержденная сунна (сунна гайр му'аккада)?

10. Как вы понимаете выражение «омовение становится поклонением благодаря намерению»?

11. Перечислите условия, при которых намерение считается действительным?

12. Какие слова произносятся перед омовением и с какой целью?

13. Что такое сивак и когда необходимо им пользоваться? Как поступить человеку, у которого его нет?

14. Как необходимо производить омовение ротовой полости и носа? Пальцев рук и ног?

15. Назовите части тела человека, которые следует обмывать трижды.

16. Расскажите и покажите на себе, как следует протирать голову и ушные раковины.

17. Объясните выражение «... а когда Он (Пророк ) станет протирать голову, грехи будут покидать ее, выходя даже из его ушей».

18. Объясните, почему все омовения необходимо совершать справа налево.

19. Для чего необходимо растирание омываемых частей тела и как это связано с современными рекомендациями медицины (гигиены)?

20. Заполните таблицу письменно или устно:

### Действия во время омовения

желательные	порицаемые
протирание ушей	плескать воду в лицо
.....	.....

21. Заучите слова, с которых следует начинать и заканчивать омовение.

22. Как определить количество воды, необходимой для совершения омовения? Что об этом говорят Священные источники?

23. Перечислите причины, которые делают омовение недействительным.

24. Как должен поступить человек, у которого при совершении молитвы начались выделения из какого-нибудь органа?

25. Как должна совершать молитвы женщина, страдающая постоянным кровотечением?

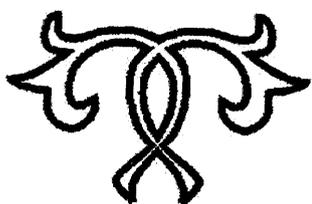
26. Что должен предпринять человек, у которого во время молитвы открылась рвота или носовое кровотечение?

27. В каких случаях выделения у молящегося не делают его омовение недействительным?

28. Считается ли омовение человека недействительным, если у него во время молитвы кровоточат десны? Льются слезы?
29. Объясните, каково влияние степени сна на омовение.
30. Надо ли молящемуся совершать омовение заново, если он заснул сидя? Почему?
31. Как вы понимаете утверждение факихов о том, что из-за сна омовение становится недействительным условно?
32. Как следует поступить молящемуся в случае кратковременной потери сознания? Припадка? Головокружения?
33. Делает ли недействительным омовение громкий смех человека во время молитвы? Как это трактуется в различных мазхабах?
34. Следует ли мужчине совершать повторное омовение после прикосновения к женщине? К половому органу? Подтвердите свой ответ выдержками из хадисов.
35. Как шариат относится к омовению больных людей, страдающих выделениями из разных органов?
36. Объясните, в каких случаях омовение человека, который заслуживает оправдания, является действительным и недействительным. Приведите примеры.
37. Назовите необходимые условия для начала действия оправдания, его продолжения и завершения.
38. Для чего существует в Исламе ритуал протирания кожаных носков (хуфф)?
39. В каких случаях протирание кожаных носков не заменяет мытье стоп?
40. Перечислите условия протирания кожаных носков.
41. Расскажите и покажите ритуал протирания кожаных носков.
42. От чего зависит срок действительности протирания кожаных носков? Для ответа используйте примеры.
43. Сейчас мало кто имеет настоящие кожаные носки. Как соблюсти ритуал протирания носков в наши дни? Подтвердите ваш ответ цитатами из хадисов.
44. Расскажите, что делает недействительным протирание кожаных носков.
45. Существует ли в шариате ритуал протирания головных уборов? Почему?
46. Заменит ли протирание кожаных носков протирание обычных носков. В каком случае?



# ПОЛНОЕ ОМОВЕНЦЕ



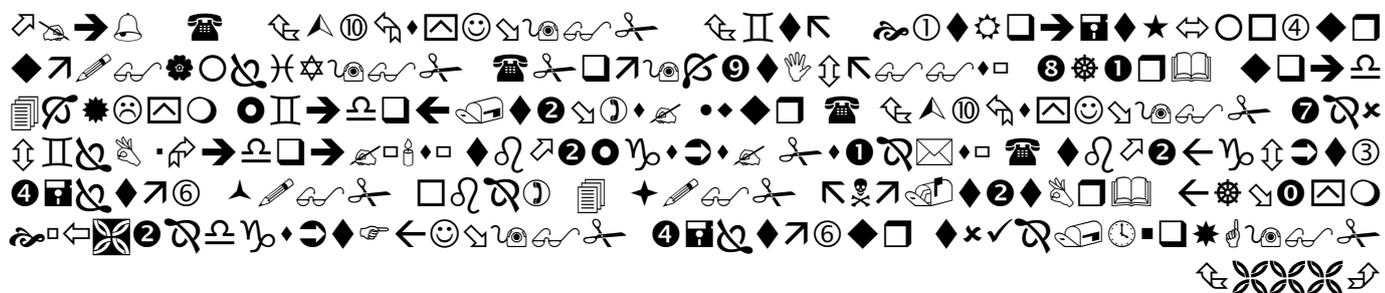
Полным омовением (гусль) именуется обливание водой всей доступной поверхности тела.

## Установление (хукм) относительно полного омовения

Полное омовение может быть либо обязательным, либо совершаться в соответствии с сунной.

Человек обязан совершать полное омовение в двух случаях.

1. В случае большого осквернения (джанаба), ибо Аллах Всевышний сказал: «Они спрашивают тебя о месячных.<sup>1</sup> Скажи: «Это - страдание. Удаляйтесь же от женщин во время месячных и не приближайтесь к ним,<sup>2</sup> пока они не очистятся, а когда они очистятся, то совокупляйтесь с ними, как повелел вам Аллах».<sup>3</sup>



Состояние большого осквернения может вызываться двумя причинами.

Первой является семяизвержение у мужчины или выделение жидкости у женщин под воздействием страсти независимо от того, что именно привело к этому - прикосновение, взгляд, поллюция или совокупление.

Семяизвержение у мужчины или выделение жидкости у женщин приводит к большому осквернению лишь в двух случаях:

а) семяизвержение или выделение жидкости должно иметь место только под воздействием страсти, если же это произошло вследствие удара, поднятия тяжестей, болезни или иной подобной причины, полное омовение совершать не обязательно. В таких случаях не считается, что человек впал в состояние большого осквернения (джанаба), поскольку в арабском языке слово "джанаба" означает семяизвержение или выделение жидкости под воздействием страсти. Сообщается, что 'Али, да будет доволен им Аллах, сказал: «Обычно у меня выделялась жидкость<sup>4</sup>, и я спросил об этом Пророка  Он сказал: «Если у тебя будет истечение, то соверши полное омовение от большого осквернения, в противном же случае полное омовение совершать не нужно». В другой версии этого хадиса сообщается, что Пророк  сказал: «Если увидишь истечение жидкости, соверши полное омовение» (Ахмад; Абу Дауд). Однако подобное истечение случается только под воздействием страсти;

б) семя (жидкость) должно выйти наружу; если же семя (жидкость) не покидает пределов мочеиспускательного канала мужского полового органа (половых органов женщины), полное омовение совершать не обязательно.

Непрерывность воздействия страсти вплоть до отделения жидкости из полового органа не является необходимым условием, и таковым его считал только Абу Йусуф. Если мужчина, у которого случилась поллюция, будет держаться рукой за свой половой орган, пока его возбуждение не пройдёт, после чего семя выйдет наружу, это приведёт к большому осквернению, и он будет обязан совершить полное омовение.

Если человек совершит полное омовение после большого осквернения до того, как он помочится или заснёт, или пройдёт несколько шагов, после чего наружу выйдет остаток семени, он будет обязан снова совершить полное омовение.

Если человек совершит полное омовение для очищения от большого осквернения после мочеиспускания, сна или преодоления большого расстояния, а потом у него выделится семя, совершать полное омовение заново он не обязан, поскольку, как правило, сон, мочеиспускание и преодоление больших расстояний приводят к прекращению выделения семени под воздействием страсти. Что же касается выделения семени во второй раз, то причиной этого является уже не страсть, и поэтому совершать полное омовение снова не обязательно.

<sup>1</sup> Речь идёт о вопросах относительно того, как именно следует вести себя с женщинами в этот период: только ли прекратить половые сношения или даже не прикасаться к ним подобно тому, как это делали иудеи.

<sup>2</sup> Здесь имеются в виду только половые сношения.

<sup>3</sup> "Корова", 222.

<sup>4</sup> Речь идёт о выделении прозрачной уретральной жидкости (мази) в моменты интимных ласк.

Согласно мнению Абу Йусуфа, в подобных обстоятельствах совершать полное омовение не обязательно, если человек вынужден отказаться от этого в силу тех или иных причин.

Если женщина совершит полное омовение, а после этого из её тела выделится семя её мужа, повторно совершать полное омовение она не обязана.

Совершить полное омовение обязан тот, кто после пробуждения обнаружит на своей одежде следы увлажнения независимо от того, помнит он о поллюции или нет. Причиной является то, что увлажнение служит указанием на поллюцию, а во сне человек находится в состоянии оцепенения, и с ним может произойти то, чего он не почувствует. Не следует говорить о том, что увлажнение может явиться результатом выделения прозрачной уретральной жидкости (мази) или выделения жидкости белого цвета (вади) после мочеиспускания, поскольку семя разжижается и становится подобным "мази" под воздействием температуры и воздуха. Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Посланнику Аллаха  задали вопрос о человеке, который обнаруживает следы увлажнения, но не помнит о поллюциях, на что он сказал: «Пусть совершает полное омовение». И ему задали вопрос о человеке, который посчитал, что у него была поллюция, но не обнаружил следов увлажнения, и он сказал: «Он не обязан совершить полное омовение». Умм Суляйм спросила: «Следует ли совершить полное омовение женщине, которая увидит подобное?» - на что он ответил: «Да, ибо женщины - родные сестры мужчин» (Абу Дауд; ат-Тирмизи).

Есть один способ, который позволяет убедиться в том, что влажные следы оставлены не семенем, а "мази". Если мужчина заснёт стоя или сидя в то время, когда его половой орган будет находиться в состоянии эрекции, а потом обнаружит влажные следы, возможно, что это "мази". В подобном случае тогда полное омовение совершать не обязательно, так как эрекция является причиной выделения "мази", а семенем это не считается, поскольку сон его был неглубоким. Сон бывает глубоким у того, кто спит лёжа, и такой сон становится причиной поллюции.

Установления относительно поллюций распространяются как на мужчин, так и на женщин. Сообщается, что Умм Салама, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Умм Суляйм, жена Абу Тальхи, пришла к Посланнику Аллаха  и сказала: «О Посланник Аллаха, поистине, Аллах не стыдится (говорить) истину<sup>1</sup>, (так скажи мне,) следует ли женщине совершить полное омовение, если у неё случится выделение?». Пророк  ответил: «Да, если (после пробуждения) она увидит (свои) выделения» (Аль-Бухари).

Если у человека случится поллюция, но после пробуждения он не увидит следов увлажнения, а спустя некоторое время у него выделится "мази", совершать полное омовение ему не обязательно, если же у него выделится семя, то полное омовение станет обязательным.

Если после пробуждения муж и жена обнаружат, что между ними на постели есть следы семени, но никто из них не вспомнит о том, что у него была поллюция, и ему, и ей на всякий случай надо будет совершить полное омовение.

Если пьяный или потерявший сознание человек придёт в себя и обнаружит следы семени, он должен будет совершить полное омовение, как и в том случае, если бы он встал ото сна. Если же такой человек обнаружит следы "мази", то полное омовение совершать не обязательно.

Второй причиной большого осквернения является совершение полового сношения обычным способом или через задний проход<sup>2</sup> независимо от того, сопровождается это семяизвержением или нет, поскольку в хадисе, передаваемом со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Посланник Аллаха  сказал: «Если (мужчина) усядется меж четырёх частей<sup>3</sup> (тела женщины) и совершит с ней половое сношение, полное омовение станет для него обязательным, даже если он не испустит семя» (Аль-Бухари).

Некоторые факихи считали, что женщина обязана совершить полное омовение, если с целью получения наслаждения она ведёт во влагище что-либо, например палец, когда ей овладевает желание и она надеется испытать оргазм.

Нет сомнений в обязательности совершения полного омовения во всех вышеупомянутых случаях, если во время полового сношения имеет место семяизвержение.

Кроме того, женщина обязана совершить полное омовение после прекращения месячных или послеродового кровотечения. Более подробно об установлениях, касающихся этих случаев, мы поговорим ниже.

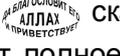
## Полное омовение, предписанное сунной

<sup>1</sup> То есть Аллах не велит проявлять стыдливость там, где дело касается истины.

<sup>2</sup> Это не значит, что половое сношение, совершаемое таким способом, является дозволенным. Напротив, по единодушному мнению улемов, это является запретным.

<sup>3</sup> Здесь имеются в виду либо руки и ноги женщины, либо части её половых органов.

Полное омовение совершается перед пятничной молитвой (джум'а), поскольку в одном из хадисов сообщается, что Пророк  сказал: «Если кто-либо из вас пожелает явиться на пятничную молитву, пусть совершит полное омовение» (Муслим).

Веление, которое содержится в данном хадисе, не является указанием на обязательность, поскольку в другом хадисе, передаваемом со слов Самуры бин Джундуба, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Пророк  сказал: «Прекрасно поступит тот, кто совершит омовение (вуду) в пятницу, а кто совершит полное омовение, (пусть знает, что) полное омовение лучше» (Ат-Тирмизи; Ибн Хузайма).

Соответствует сунне совершение полного омовения перед праздничными молитвами, так как Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Обычно Посланник Аллаха  совершал полное омовение в день разговения и в день жертвоприношения» (Ибн Маджа).

Сообщается, что Задан сказал: «(Однажды) я задал 'Али, да будет доволен им Аллах, вопрос о полном омовении, и он сказал: «Купайся, когда захочешь». Я сказал: «Нет, речь идёт о том, когда это делать желательно». Тогда он сказал: «Совершай полное омовение каждую пятницу, в день разговения, в день жертвоприношения и в день 'Арафата<sup>1</sup>» (Ибн Абу Шайба; ат-Тахави). Соответствует сунне также совершение полного омовения перед вступлением в состояние ихрама. Сообщается, что Ибн 'Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Соответствует сунне совершение полного омовения человеком, который хочет войти в состояние ихрама» (Ибн Абу Шайба; аль-Хаким).

## Обязательные элементы полного омовения

Полоскание рта (1) и промывание носа (2), поскольку эти места являются частями тела, которое, согласно соответствующему велению, необходимо омыwać полностью. Передают со слов 'Али, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «С тем, кто после большого осквернения оставит неомытым место, где растёт (хотя бы один) волос, огонь сделает то-то и то-то» (Абу Дауд).

Передают со слов аль-Хасана аль-Басри, да помилует его Аллах, что Пророк  сказал: «Большое осквернение скрывается под каждым волосом, а поэтому смачивайте волосы и очищайте кожу» ('Абд ар-Раззак).

О том случае, когда во время полного омовения после большого осквернения человек забывает прополоскать рот и промыть нос, Ибн 'Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Ему следует прополоскать рот, промыть нос и совершить молитву заново» (Ад-Даракутни).

Обязательно омыwać всё тело (3), поливая его водой, за исключением тех мест, куда доступ воды невозможен. Вот почему человек, совершающий полное омовение, должен снять с тела всё, что препятствует доступу воды к коже, о чём мы уже упоминали, когда речь шла о частичном омовении.

При совершении полного омовения обязательно обеспечивать доступ воды к тем местам, которые расположены под волосами головы и бороды, поскольку в соответствующем аяте Корана<sup>2</sup> говорится о необходимости тщательного очищения. Вместе с тем женщина, волосы которой заплетены в косы, не обязана расплетать их, если ничто не препятствует доступу воды к корням волос. Сообщается, что Умм Салама, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) я сказала: «О Посланник Аллаха, я - женщина, заплетающая волосы в косы, так следует ли мне распустать их перед полным омовением после большого осквернения?». (В ответ) он сказал: «Нет, тебе достаточно вылить на голову три пригоршни воды, а затем облиться водой, и ты очистишься» (Муслим).

Сообщается, что 'Убайд бин 'Умайр сказал: «Узнав, что 'Абдуллах бин 'Амру велит женщинам распустать волосы перед совершением полного омовения, 'Аиша воскликнула: «Удивительно, что Ибн 'Амру поступает так! Он велит женщинам распустать волосы перед совершением полного омовения, так почему бы ему не приказывать им брить головы?! Я часто совершала полное омовение вместе с Посланником Аллаха  зачерпывая воду из того же сосуда, но я выливала на голову три пригоршни воды и только!» (Муслим).

Всё вышеупомянутое указывает на то, что, в отличие от мужчины с длинными волосами, женщине не обязательно распустать волосы для полного омовения, если вода имеет доступ к

<sup>1</sup> То есть в день стояния (вукуф) на 'Арафате во время совершения хаджа в 9-й день месяца зу-ль-хиджа.

<sup>2</sup> Имеется в виду 6-й аят суры "Трапеза".

корням волос. Мужчина же должен промывать волосы, поскольку он может без вреда для себя обрить голову, а это значит, что его действия не являются вынужденными.

Тому, кто совершает полное омовение, необходимо уделять особое внимание таким местам своего тела, на которые вода не попадает, например, внешней поверхности ушей. Ему следует набирать воду в руку, а потом погружать ухо в эту воду, поскольку уши требуется мыть, протирать же их влажными пальцами недостаточно.

Кроме того, ему следует прикладывать кисть руки под углом к тому месту, которое находится ниже пупка, а потом наполнять руку водой, чтобы она заполнила пупок. Вместе с тем ему следует остерегаться промывать пупок пальцем, так как это может вызвать воспаление.

## Предписания (сунан) полного омовения

1. Прежде чем обнажиться, следует произнести слова "С именем Аллаха (Би-сми-Ллях)".

2. Для того чтобы полное омовение человека стало поклонением, за которое положена награда, у него должно быть соответствующее намерение, на что мы уже указывали, когда речь шла о частичном омовении. Наличие соответствующего намерения не является необходимым условием действительности полного омовения, и если человек, находящийся в состоянии большого осквернения, погрузится в воду, прополоскает рот и промоет нос, он выйдет из этого состояния.

3. Прежде чем погружать руки в сосуд, необходимо омыть их.

4. Человеку, совершающему полное омовение, следует подмыться и омыть свои срамные места, а также удалить со своего тела всё нечистое. Сообщается, что жена Пророка Маймуна, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Я приготовила Пророку воду для полного омовения, после чего он дважды или трижды омыл руки, потом наполнил водой левую руку, потом омыл свои половые органы, а потом вытер руку о землю...» (Аль-Бухари).

5. Человек должен совершить такое же частичное омовение (вуду), какое он совершает перед молитвой, отложив омовение ног, поскольку ему нужно будет омыть их во второй раз, чтобы очистить от следов грязной воды, которая падает на землю. Сообщается, что Маймуна, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Сначала) Посланник Аллаха совершал такое же омовение, какое он совершал перед молитвой, если не считать омовения ног, затем омывал свои половые органы<sup>1</sup>, смывая все выделения, затем обливал себя водой, а затем переставлял ноги<sup>2</sup> и омывал их. Таким было его полное омовение после осквернения» (Аль-Бухари).

6. После этого следует трижды окатить тело водой. Начинать необходимо с головы, потом перейти к правому плечу, а потом - к левому.

Сообщается, что Маймуна, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Я принесла Посланнику Аллаха воду для полного омовения, и он дважды или трижды омыл кисти рук. Потом он погрузил руку в сосуд, потом слил воду на половые органы и омыл их левой рукой, потом коснулся левой рукой земли и сильно потёр ею о землю, а потом совершил такое же омовение, какое он обычно совершал перед молитвой. После этого он вылил на голову три полные пригоршни воды, потом омыл остальные части тела, потом перешёл на другое место и омыл ноги, а потом я принесла ему носовой платок, но он отказался от него» (Муслим).

7. Согласно сунне, совершать полное омовение следует в таком месте, где человек может укрыться от глаз людей, поскольку его срамные места могут обнажиться. Сообщается, что Посланник Аллаха сказал: «Поистине, Аллах любит проявления стыда и сокрытие, а поэтому когда кто-либо из вас будет совершать полное омовение, пусть укрывается (от людей)» (Абу Дауд; ан-Наса'и).

Если мужчина, который обязан совершить полное омовение, находится среди мужчин, но не может найти ничего, чтобы закрыться, ему следует попросить их отвернуться и только потом приступать к омовению. Если же они не сделают этого, то человеку, вынужденному совершать полное омовение в таких условиях, дозволяется делать это, поскольку, если речь идёт о представителях одного пола, прегрешение не будет столь тяжким по сравнению с тем случаем, когда друг на друга смотрят мужчины и женщины.

То же самое касается и женщины, находящейся в обществе женщин.

Если же мужчина находится среди женщин или женщина находится среди мужчин, то полное омовение следует отложить и заменить очищением песком. Тому, кто совершит молитву

<sup>1</sup> В комментариях указывается, что в данном хадисе перечислены все необходимые действия, совершаемые человеком во время полного омовения, но перечислены они не в порядке очерёдности, так как, прежде всего, следует омыть половые органы, а потом делать всё остальное.

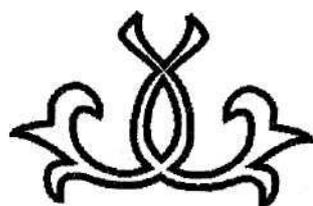
<sup>2</sup> Имеется в виду, что Пророк переходил на другое место.

после такого очищения, повторять её не нужно, поскольку он заслуживает оправдания, ведь в данном случае препятствием для того, чтобы он обнажился, является шариат и стыд, но и то, и другое исходит от Аллаха Всевышнего, а не от сотворенного существа.

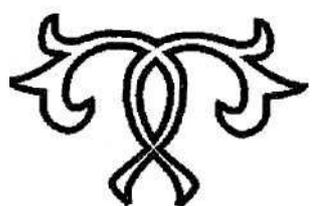
Во время совершения полного омовения желательным и нежелательным является то же, что и при совершении омовения частичного. Однако, совершая полное омовение, нежелательно поворачиваться в сторону киблы, поскольку в этом случае человек является полностью обнажённым.

## Вопросы и задания

1. Дайте определение полного омовения (гусль). Назовите его виды.
2. В каких случаях совершается полное омовение?
3. Следует ли совершать полное омовение при выделении жидкости из половых органов вследствие удара, поднятия тяжести или болезни? Почему?
4. Надо ли совершать полное омовение после сна? В каких случаях?
5. Объясните выражение «женщины - родные сестры мужчин». Примените это выражение к ритуалу гусль.
6. Что в шариате считается главным условием совершения полного омовения: факт выделения поллюции или следы ее? Почему?
7. Как следует поступить супругам, которые после пробуждения увидят на постели следы выделений?
8. Согласны ли вы с утверждением, что любой половой акт является причиной осквернения, требующей полного омовения?
9. В каких случаях совершается полное омовение в соответствии с сунной?
10. Раскройте последовательность действий человека при полном омовении.
11. Как следует совершать полное омовение мужчине и женщине, имеющим длинные волосы?
12. Представьте, что вам необходимо обучить ребенка полному омовению. Как вы построите свой разговор? А если на месте ребенка окажется взрослый человек, принявший Ислам?
13. Как должен поступить человек, вознамерившийся совершить полное омовение, но не могущий найти уединенное место?
14. Сравните желательные и порицаемые условия при совершении частичного (вуду) и полного (гусль) омовения. Объясните причины отличий.



Месячные



Подробное изложение этих установлений необходимо ввиду того, что они имеют непосредственное отношение к таким вещам, как молитва, пост, паломничество, половые сношения, развод, период времени, в течение которого женщина после смерти мужа или развода не имеет права снова выходить замуж, возобновление брака с разведённой женой и установление родства.

В обычном словоупотреблении слово "хайд" означает "истечение".

В качестве шариатского термина автор книги "Аль-ха-дийа аль-'аля'ийа" определяет смысл этого слова следующим образом: «Так именуется истечение крови из матки женщины в возрасте от девяти<sup>1</sup> до пятидесяти пяти лет, которая не является ни больной, ни беременной».

Нетрудно заметить, что в качестве меры предосторожности в этом определении установлено несколько ограничений:

а) слова "из матки" указывают, что здесь не имеется в виду хроническое кровотечение, поскольку в подобных случаях кровь выделяется не из матки, а из половых органов женщины. Таково мнение факихов, тогда как врачи считают, что при хроническом кровотечении кровь может выделяться и из матки. Однако, подобно факихам, они считают, что такая кровь не является менструальной. Более подробно этот вопрос разбирается в другом месте;

б) слово "женщины" указывает на то, что здесь не имеются в виду самки отдельных животных (например, кроликов, лягушек или летучих мышей), о которых говорят, что у них бывают месячные.

Ибн 'Абидин приводит выдержку из книг "Ан-нахр", в которой говорится, что из всех живых существ месячные бывают только у женщин. Однако в комментариях к книге "Мараки аль-фалях" ат-Тахави перечисляет девять видов животных, у самок которых бывают месячные, после чего пишет: «Под месячными, приписываемыми этим животным, подразумевается истечение»;

в) слова "в возрасте от девяти лет" указывают, что здесь не имеется в виду малолетняя девочка, не достигшая половой зрелости, которая наступает не ранее, чем в возрасте девяти лунных<sup>2</sup> лет, если в этом возрасте у девушки начинаются месячные. Автор книги "Аль-фатх" пишет: «Мнения относительно этого разошлись. Одни говорили о шести годах, другие - о семи, третьи - о девяти, а четвёртые - о двенадцати, но наиболее предпочтительным следует считать мнение относительно девятилетнего возраста»;

г) слова "которая не является больной" означают, что здесь речь идёт о такой болезни, которая приводит к кровотечению, поскольку в подобных случаях кровь не считается менструальной;

д) слова "которая не является беременной" указывают, что в данном определении речь не идёт о кровотечениях, которые бывают у некоторых беременных женщин, поскольку в подобных случаях кровь не считается менструальной. Автор книги "Мараки аль-фалях" пишет: «Обычно по устройению Аллаха отверстие матки закрыто, и ничто не выходит оттуда наружу до рождения ребёнка. Вместе с тем во время беременности у женщины может выделяться кровь, однако такая кровь не считается менструальной, поскольку выделение крови является результатом болезни. Как правило, такое кровотечение возникает вследствие отслоения плаценты, но, по словам врачей, это бывает только на последних месяцах беременности»<sup>3</sup>;

е) слова "в возрасте до пятидесяти пяти лет" указывают, что здесь не имеется в виду достигшая этого возраста женщина, у которой месячные уже прекратились. Такая женщина именуется "йа'иса" (отчаявшаяся), то есть женщина, у которой уже нет надежды на возобновление месячных. Для того чтобы о женщине можно было вынести подобное суждение, она должна удовлетворять двум условиям, которые приводятся ниже.

Во-первых, женщине должно исполниться пятьдесят пять лет. Согласно другому мнению, она должна достигнуть возраста пятидесяти лет, но правильным является первое мнение<sup>4</sup>.

Во-вторых, у неё должны прекратиться месячные.

Таким образом, если женщине исполнилось пятьдесят пять лет, но месячные у неё не прекратились, её нельзя именовать "йа'иса", на что указывает Ибн 'Абидин.

То же самое касается и такого случая, когда месячные прекращаются у женщины, не достигшей пятидесяти пяти лет. Шейх Ибн 'Абидин сказал: «Если же ей не исполнилось пятьдесят пять лет, но месячные у неё прекратились, период ""идда"<sup>5</sup> исчисляется для неё по менструальным циклам, поскольку для периода чистоты верхнего предела не существует.

<sup>1</sup> Возраст девять лет может быть типичным, для начала истечения у девушек, в странах с жарким климатом.

<sup>2</sup> В мусульманских странах исчисление идет по лунному календарю, в котором год короче на 11 дней, чем в григорианском.

<sup>3</sup> Современная медицина утверждает, что это бывает на любом сроке беременности, и считает это патологией беременности.

<sup>4</sup> Нормальный срок наступления менопаузы у женщин 45-55 лет (по данным современной медицины).

<sup>5</sup> Периодом ""идда" именуется период, равный четырём месяцам и десяти дням или исчисляемый по менструальным циклам, когда женщина после смерти мужа или развода не имеет права снова выходить замуж.

Практический смысл суждения о том, что женщина должна именоваться "йа'иса" состоит в том, что для неё период "идда" исчисляется по месяцам, а не по менструальным циклам».

Следует ли считать, что у женщины возобновились месячные, если у неё возобновится истечение крови? Да, при том условии, что она увидит истечение крови красного или чёрного цвета, на что указывается в "Рагд аль-мухтар". Некоторые факихи опускали такие детали, называя единственным условием истечение крови в обычное время. Если женщина видит, что в обычное время у неё выделяется кровь жёлтого цвета или сгустившаяся кровь, это значит, что у неё начались месячные. Подобное утверждение является наиболее очевидным (а в "Рагд аль-мухтар" сказано: «Очевидным является второе»).

\* \* \*

Какое суждение следует вынести о замужестве женщины, которая вышла замуж после прекращения месячных, в связи с чем, период "идда" стал исчисляться для неё по месяцам, а не по менструальным циклам, а потом месячные возобновились?

По этому вопросу улемы придерживались шести различных мнений. Наиболее предпочтительное мнение, с которым и следует согласиться, выражено в "Рагд аль-мухтар". Как считает автор данного труда, такой брак является дозволенным, но в будущем продолжительность периода "идда" для этой женщины должна определяться по менструальным циклам. Если же она увидит истечение крови до завершения месяцев периода "идда", продолжительность этого периода должна определяться заново по менструальным циклам.

Определение месячных, которое было приведено нами ранее, давалось исходя из того, что менструальная кровь относится к числу нечистых вещей. Если же рассматривать месячные как один из видов осквернения, то улемы дают этому определение подобное тому, которое приводится в "Ад-дурр аль-мухтар": согласно шариату, месячные являются препятствием (выполнению ряда религиозных обрядов) по причине истечения вышеупомянутой крови.

Шейх Ибн 'Абидин пояснил это определение следующим образом: «Речь идёт о таком состоянии, которое, согласно шариату, не позволяет заниматься тем, необходимым условием чего является чистота (например, совершать молитву, касаться Корана, поститься, входить в мечеть или вступать в половую связь, причиной чего является истечение вышеупомянутой крови)».

### Условия, при которых истечение крови считается месячными

Кровь, выделяющаяся из тела женщины, считается менструальной только в том случае, если она удовлетворяет нижеперечисленным условиям:

- а) кровь должна выделяться из матки;
- б) причиной истечения крови не должны быть роды;
- в) истечению крови должен предшествовать определённый период чистоты, даже если эта чистота будет условной. Это значит, что до начала месячных женщина должна быть чистой не менее пятнадцати дней, поскольку минимальный срок между двумя менструальными циклами равен пятнадцати суткам. Эта чистота может быть не реальной, а условной, например, в том случае, когда в промежутке между двумя менструальными циклами у женщины продолжается хроническое кровотечение. В подобном случае она, по утверждению ат-Тахави, является чистой условно, на что указывается в "Рагд аль-мухтар";
- г) истечение крови должно продолжаться не менее трёх суток;
- д) истечение крови считается месячными, если женщина достигла возраста половой зрелости, иначе говоря, если ей уже исполнилось девять лунных лет.

### Причина месячных

Месячные являются испытанием, которое ниспослал женщинам Аллах Всевышний. Его причиной, как указывают улемы, явилось испытание, которое связано с деревом. Этому испытанию, которому Аллах подверг Хавву (Еву), да помилует её Аллах, её дочери будут подвергаться до Дня воскресения, о чём говорится в "Рагд аль-мухтар".

В своём "Тафсире" аль-Куртуби пишет: «И Хавве было сказано: «Подобно тому, как ты заставила течь сок этого дерева, будет и у тебя течь кровь каждый месяц, и будешь ты беременеть и рожать против воли своей, и будешь из-за этого много раз близка к смерти».

В своём комментарии "Рагд аль-мухтар" к "Ад-дурр аль-мухтар" шейх Ибн 'Абидин пишет: «Что же касается утверждений о том, что испытанию месячными первыми были подвергнуты израильтянки, то его отвергает аль-Бухари, и этому противоречит содержание хадиса Пророка».

Вышеупомянутый хадис приводят аль-Бухари и Муслим. Он передаётся со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Мы покинули (Медину) с единственной целью

совершить хаджж, а в Сарифе<sup>1</sup> (или: поблизости от него) у меня начались месячные. Зайдя ко мне, Посланник Аллаха  (увидел, что) я плачу, и спросил: «У тебя начались месячные?». Я ответила: «Да», и тогда он сказал: «Поистине, это предопределено Аллахом Всевышним дочерям Адама. Совершай же всё, что совершает паломник, но только не обходи Ка'абу, пока не совершишь полное омовение!».

Комментируя этот хадис, имам ан-Навави, да помилует его Аллах, пишет: «Пророк  сказал о месячных: «Поистине, это предопределено Аллахом Всевышним дочерям Адама», желая утешить 'Аишу и успокоить её. Его слова означали: это бывает не только у тебя, но и у всех женщин подобно тому, как у всех мужчин и женщин бывают выделения мочи, кала и прочих вещей. В "Книге о месячных" своего "Сахиха" аль-Бухари использует этот хадис в качестве доказательства того, что месячные были у всех женщин, и опровергает с его помощью утверждения тех, кто, говорил, что испытанию месячными первыми были подвергнуты только израильтянки.

Нет сомнений в том, что существует прочная органическая связь месячных с маткой женщины. К числу проявлений мудрости Аллаха относится то, что по Его воле месячные являются одной из причин обеспечения беременности и снабжения плода необходимым питанием. Матка готова к беременности в будущем благодаря поступающей к ней крови.

## Продолжительность месячных

Мнения улемов относительно минимальной и максимальной продолжительности месячных расходятся.

Ханафиты считают, что месячные продолжаются не менее трёх суток и не более десяти, а то, что продолжается менее трёх суток или более десяти, является не месячными, а хроническим кровотечением<sup>2</sup>.

По мнению шафиитов, минимальная продолжительность месячных равна одним суткам, а максимальная - пятнадцати.

Ханафиты приводят в качестве доводов несколько хадисов, которые улемы характеризуют как слабые (да'иф), однако в своём труде "Фатх аль-Кадир" аль-Камаль бин аль-Хаммам сначала также упоминает эти хадисы и признаёт их слабость, но потом пишет: «Эти несколько хадисов передаются со слов Пророка  несколькими путями, что возвышает слабые хадисы до степени хороших (хасан)».

Улемы придерживались известного правила, согласно которому установления шариата можно извлекать только из достоверных (сахих) или хороших хадисов, даже если тот или иной хадис считается хорошим лишь в силу существования других хадисов, передающихся многими путями, что позволяет быть уверенным в том, что он не относится к категории слабых. Ниже приводятся некоторые такие хадисы.

1. Передают со слов Абу 'Умамы, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Наименьшая продолжительность месячных у девочек, девушек и женщин, побывавших замужем, равна трём суткам, а наибольшая - десяти, если же они продолжаются больше, это значит, что у женщины хроническое кровотечение» (Ад-Даракутни).

2. Передают со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха  сказал: «Месячные могут продолжаться три дня, четыре (дня), пять (дней), шесть (дней), семь (дней), восемь (дней), девять (дней) или десять (дней), если же истечение крови продолжается более десяти дней, это значит, что женщина страдает хроническим кровотечением» (Ибн 'Ади).

3. Передают со слов Василя бин аль-'Аска', да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Наименьшая продолжительность месячных составляет три дня, а наибольшая - десять» (Ад-Даракутни).

Приведенные нами хадисы, а также многочисленные высказывания сподвижников и последователей указывают на то, что в целом для такого определения наименьшей и наибольшей продолжительности месячных, как указывает аль-Камаль, есть основания в шариате.

Что же касается шафиитов, то они приводят в качестве довода слова Пророка  который сказал о женщинах так: «Некоторые из вас проводят полжизни не молясь». Приведя этот хадис, аль-Камаль пишет: «Аль-Байхаки сказал, что не обнаружил такого хадиса. В "Ат-тахкик" Ибн аль-Джавзи пишет: «Это хадис является неизвестным», в чём с ним соглашается автор "Ат-тахких". Однако если этот хадис и является достоверным, он не может служить аргументом в

<sup>1</sup> Сариф - место в одиннадцати километрах от Мекки.

<sup>2</sup> В современной медицине отступление от срока месячных в 3-7 дней считается патологией.

пользу того, что говорят шафииты. Автор "Аль-'инайа" писал: «Имеется в виду половина не в прямом смысле, поскольку в жизни женщины есть такой период, как детство, могут быть периоды беременности, а также период, с наступлением которого месячные прекращаются. Таким образом, становится ясно, что подразумевается примерно половина того периода, в течение которого у женщины бывают месячные. Если на основании подобных сообщений определить продолжительность этого периода в десять лет, это и составит примерно половину».

Говоря о том, что наименьшая продолжительность месячных составляет трое суток, имеется в виду три дня и три ночи, а не одни только ночи. Если женщина увидит кровь в начале дня, к каждому такому дню следует присоединять и следующую ночь, а это значит, что наименьшая продолжительность месячных составляет семьдесят два часа.

## Цвет менструальной крови

Менструальная кровь может быть либо тёмного, либо красного, либо жёлтого, либо зелёного, либо серого, либо землистого цвета<sup>1</sup>.

Истечения крови таких цветов считаются месячными только в том случае, если это имеет место во время обычных менструальных циклов. Указанием на то, что истечения крови такого цвета следует считать месячными, является хадис, который имам Малик, да помилует его Аллах, приводит в "Аль-Муватта".

В этом хадисе сообщается, что женщины часто присылали 'Аише куски материи с завернутыми в них кусочками хлопка, на которых были жёлтые следы менструальной крови, чтобы она посмотрела на них, а она говорила: «Не спешите, пока не увидите белизну»<sup>2</sup>.

## Основа месячных

Определение этому понятию даёт шейх аль-Баркави в своём послании о месячных, комментарий к которому написал шейх Ибн 'Абидин, да помилует Аллах их обоих. Аль-Баркави пишет: «Появлением менструальной крови следует считать её выход за пределы внутренних половых органов женщины». Шейх Ибн 'Абидин поясняет это следующим образом: «Речь идёт о том, что кровь подходит к наружным половым органам. Первыми, то есть внутренними половыми органами, является отверстие наподобие заднепроходного отверстия или отверстия мочеиспускательного канала, вторые же, то есть наружные половые органы, имеют продолговатую форму наподобие ягодиц. Появлением крови считается момент достижения ею внешних пределов внутренних половых органов, даже если она и не отделилась от них. Это служит подтверждением того, что месячные начались, если происходящее соответствует всем вышеупомянутым условиям. Подтверждением служит и достижение девушкой возраста половой зрелости. Если она почувствует, что кровь подошла к её внутренним органам, но не вышла за их пределы, то согласно очевидному смыслу сказанного, это ещё не является началом месячных, из чего и следует исходить».

Если женщина приложит вату к отверстию внутренних половых органов, и на ней останутся следы крови, считается, что кровь уже начала выделяться, и это также служит подтверждением того, что у неё начались месячные.

Часто возникает вопрос, суть которого сводится к тому, что если женщина заснула чистой, а проснулась после того, как у неё во сне начались месячные, следует ли считать, что они начались с того момента, как она проснулась.

В соответствии с этим, если женщина заснула в период времени, который отводится для полуденной молитвы (зухр), не совершив эту молитву и будучи чистой, проснулась после наступления времени послеполуденной молитвы ('аср), обнаружив, что у неё начались месячные, ей следует возместить (када') пропущенную полуденную молитву после очищения.

Если же происходит обратное, то есть, если она засыпает в то время, когда месячные ещё не прекратились, а просыпается чистой, считается, что она является чистой с тех пор, как заснула. В подобном случае женщина обязана возместить молитву, во время которой она спала. Из всего сказанного следует, что в таких делах мы всегда придерживаемся наиболее надёжного пути, на что указывается в "Радд аль-мухтар".

<sup>1</sup> Перечисленные цвета крови, кроме красного и темно красного являются патологией (по данным современной медицины).

<sup>2</sup> То есть пока не убедитесь, что истечение крови прекратилось.

## Состояния чистоты

Здесь имеется в виду период действительного или условного прекращения месячных. Так, например, когда истечение крови у женщины продолжается и после завершения месячных, она считается чистой условно.

Прежде чем переходить к вопросу о видах чистоты, необходимо упомянуть о том, что непрерывное истечение крови в период месячных не является обязательным условием, поскольку это бывает лишь изредка. Прекращение истечения крови во время месячных на один-два часа, равно как и на более короткий или более долгий срок, не считается прекращением месячных, поскольку во внимание принимается только начало и полное завершение истечения крови.

После завершения месячных женщина может очиститься, но этого может и не случиться. Если в этот период она очищается, такое состояние именуется истинной или полной чистотой. Наименьшая продолжительность такого состояния должна составлять пятнадцать суток, верхнего же предела продолжительности у него нет, поскольку у некоторых женщин истечение крови после прекращения не возобновляется до конца жизни.

Если истечение крови прекращается менее чем на пятнадцать суток, это не считается завершением месячных и именуется недействительной (фасид) или неполной (накыс) чистотой.

С учётом сказанного все факихи считают, что если продолжительность состояния чистоты между двумя периодами истечения крови составляет не менее пятнадцати суток, это указывает на завершение месячных, а каждое предшествующее и последующее истечение крови, которое продолжается не менее трёх суток, считается месячными. Согласно единодушному мнению всех факихов, в том случае, когда состояние чистоты продолжается менее трёх суток, это является не завершением месячных, а продолжением непрерывного истечения крови, даже если оно займёт в два раза больше времени, чем обычные месячные, на что указывает шейх Ибн 'Абидин.

Относительно таких случаев, когда состояние чистоты продолжается от трёх до четырнадцати дней, факихи придерживались разных точек зрения. По этому вопросу было высказано шесть мнений, наиболее известными из которых являются три, и все, кто их придерживался, ссылались на имама Абу Ханифу. В "Аль-хидайа" указывается, что и муфтию, и тому, кто обратится к нему за советом, легче всего брать за основу мнение Абу Йусуфа. Многие факихи более позднего времени выносили свои решения, основываясь на его мнении, поскольку это легче как для муфтия, так и для обращающихся к нему за советом. В "Фатх аль-Бари" сказано, что это является самым подходящим, а в "Ан-нихайа" указывается, что это и есть окончательное решение Абу Ханифы.

Абу Йусуф считает, что если состояние чистоты между месячными продолжается меньше пятнадцати дней, то это является не прекращением месячных, а состоянием подобным хроническому или же непрерывному истечению крови при том условии, что это истечение захватывает и начало, и конец периода чистоты, отделяющего предыдущие месячные от следующих. Таким образом, месячные могут начинаться и заканчиваться в период чистоты.

Если истечение крови у женщины будет продолжаться четыре дня, после чего прекратится на пятнадцать дней, а потом снова будет продолжаться четыре дня, тогда первые четыре дня будут периодом месячных, следующие пятнадцать дней - периодом чистоты, отделяющим предыдущие месячные от следующих, а вторые четыре дня - новым периодом месячных. В том случае, когда истечение крови продолжается один день, после чего прекращается на два дня, а потом возобновляется ещё на один день, считается, что месячные продолжались все четыре дня, если им предшествовал период полной чистоты. Если же истечение крови продолжалось два дня, после чего женщина в течение пяти дней оставалась чистой, а потом истечение крови возобновилось ещё на один день, то продолжительность месячных составит все эти восемь дней.

## Вопросы и задания

1. Почему в шариате большое внимание уделяется женскому здоровью?
2. Насколько совпадают рассуждения факихов о женском истечении с положениями современной медицины?
3. Объясните, почему шариат применяет термин "хайд" к женщинам в возрасте от 9 до 55 лет? Как соотносятся эти возрастные рамки с современными положениями медицины?
4. Что означает термин "идда"? Как он исчисляется для женщин "йа'иса"?
5. Объясните зависимость между менструальным циклом женщины и ее вторичным замужеством.
6. Продолжите фразу: в силу того, что месячные у женщины относятся к числу нечистых вещей, в таком состоянии женщине нельзя ...

7. Назовите условия, при которых истечение крови у женщин считается месячными.

8. В Православии считается, что Всевышний обрек женщин на ежемесячную менструацию за первородный грех Евы. Как Ислам объясняет причину месячных у женщин? Что роднит и отличает эти две позиции?

9. Какие мнения существуют в различных мазхабах о продолжительности месячных у женщин? Чем вы можете объяснить некоторые расхождения во мнениях?

10. Объясните слова Пророка  адресованные женщинам: «Некоторые из вас проводят полжизни не молясь».

11. Как следует исчислять начало месячных у женщины, которая бодрствует и которая спит?

12. В каком случае женщина, у которой начались месячные должна, возместить пропущенную молитву?

13. Объясните, что означает действительное и условное прекращение месячных.

14. Что означают понятия "фасид" и "накыс" в вопросах, связанных с очищением женщины?

## Установления, касающиеся месячных

Истечения крови у женщин бывают трёх видов: месячные, послеродовое кровотечение (нифас) и хроническое кровотечение (истихада).

Ниже перечислены установления, касающиеся месячных и послеродового кровотечения, которые для обоих этих случаев являются общими.

### 1. Запретность совершения молитв.

Во время месячных и послеродового кровотечения женщине запрещается совершать любые молитвы независимо от того, обязательными или дополнительными они являются или совершаются в соответствии с Сунной. Кроме того, ей запрещается совершать земные поклоны как обязательные (например, земной поклон во время чтения Корана), так и дополнительные (например, земной поклон в знак благодарности (сажда шукр)). Женщине не вменяется в обязанность возмещать пропущенные молитвы, поскольку она не обязана молиться во время месячных и послеродового кровотечения. Указанием на это служит хадис, приводимый в "Сахихе" Муслима. Передают, что одна женщина спросила 'Аишу, да будет доволен ею Аллах: «Следует ли кому-нибудь из нас после очищения совершать молитвы, (пропущенные ею) во время месячных?». 'Аиша сказала: «Ты что, из Харуры<sup>1</sup>?». При жизни Посланника Аллаха  у каждой из нас тоже были месячные, однако потом ей не приказывали возмещать (пропущенные молитвы!)». Ан-Навави, да помилует его Аллах, поясняет смысл слов 'Аиши «Ты что, из Харуры?» следующим образом: «Хариджиты обязывали женщин возмещать все пропущенные ею молитвы во время месячных, что противоречит единодушному мнению мусульман. Другими словами, это и есть путь харуритов, но сколь дурным является этот путь!».

Однако, как указывает в своём послании аль-Баркави, желательно, чтобы женщина совершила омовение (вуду) и посидела в том месте дома, которое она избрала для совершения своих молитв, столько времени, сколько нужно для совершения молитвы, прославляя и восхваляя Аллаха. Это желательно делать для того, чтобы она не отвыкала заниматься поклонением. Как отмечает Ибн 'Абидин, в одном из сообщений указывается, что за это ей будет записана такая же награда, как и за наилучшую молитву.

Следует ли женщине прекращать молиться только потому, что она увидела кровь? Да, она должна поступить так. В своём послании аль-Баркави пишет: «Если она увидит кровь, ей следует отказаться от молитвы независимо от того, в первый раз это случится или нет». В комментарии к посланию аль-Баркави Ибн 'Абидин пишет: «Таков очевидный смысл сказанного, и в большинстве своём шейхи согласны с этим». Кроме того, в "Радд аль-мухтар" он пишет: «Они расходились во мнениях относительно того, следует ли женщине, у которой месячные были уже неоднократно, прекращать молиться и поститься, как только она увидит, что месячные продолжаются у неё больше обычного. Одни считали, что не следует, так как истечение крови, возможно, будет продолжаться более десяти дней. Что же касается факихов, принимавших во внимание основу, то они считали, что ей следует поступить так. Это мнение считали правильным авторы "Ан-нихайа", "Фатх аль-Бари" и других трудов. Действие тех же установлений распространяется и на период послеродового кровотечения. Относительно этого также возникли расхождения во мнениях, касающихся женщин, которые родили в первый раз. Аз-Зайля<sup>1</sup> и указывает, что правильным является мнение, согласно которому такая женщина должна прекращать молиться и поститься, как только увидит кровь, а мужу следует воздерживаться от половых сношений с ней, пока ему не будет известно о её состоянии точно. Дело в том, что за основу следует принимать истечение крови у здоровой женщины, тогда как хроническое кровотечение бывает только у больных. Пока не установлено обратное, обязательно ориентироваться на основу, а обратное может быть установлено только в том случае, если истечение крови продолжается более десяти дней, поскольку максимальная продолжительность месячных составляет не более десяти дней.

Если истечение крови не прекратится по завершении их обычного срока, женщине следует продолжать отказываться от молитвы, пока с начала месячных не пройдёт десять дней. Если же истечение не прекратится и через десять дней, она должна совершить полное омовение, снова начать молиться и возместить молитвы, пропущенные ею после того, как обычный срок её месячных закончился. Обычная продолжительность месячных устанавливается по их продолжительности в первый раз.

### 2. Запретность соблюдения поста.

<sup>1</sup> Харура - деревня близ иракского города Куфы, где собралось двенадцать тысяч человек, покинувших лагерь 'Али бин Абу Талиба, да будет доволен им Аллах, в ходе борьбы за Халифат и отколовшихся от остальных мусульман. Именно там и было положено начало хариджитскому (раскольническому) движению в Исламе.

Запрещение соблюдать пост во время месячных является милостью Аллаха Всевышнего ввиду того, что месячные ослабляют женщину. Пост приводит к уменьшению количества крови, и для того чтобы это не происходило одновременно с его уменьшением по причине месячных, Аллах облегчил положение женщины, запретив ей поститься как во время месячных, так и во время послеродового кровотечения. Это не противоречит содержанию того хадиса, в котором сообщается, что Пророк  сказал: «Поститесь, и будете здоровы», поскольку для того чтобы оставаться здоровым, человеку не нужно есть много. Пост избавляет тело от болезней, вызываемых употреблением излишнего количества пищи, однако, как указывает шейх Мухаммад аль-Хамид, пост как таковой является только чистым актом поклонения.

В отличие от молитв женщина обязана возмещать пропущенные дни поста. Различие между одним и другим очевидно: возмещение пропущенных молитв связано с затруднениями, так как молитвы повторяются чаще, чем дни поста. Ан-Навави, да помилует его Аллах, пишет: «Улемы говорят, что различие между молитвой и постом в этом отношении состоит в том, что молитвы часто повторяются, и в отличие от поста, соблюдение которого вменяется в обязанность раз в году, возмещать их трудно».

Женщине, у которой начались месячные, запрещается соблюдать как обязательные, так и добровольные посты. Если у постящейся женщины истечение крови начнётся даже незадолго до захода солнца, её пост за этот день станет недействительным. Это значит, что ей надо будет возместить его независимо от того, добровольным или обязательным он являлся, поскольку если человек начал добровольную молитву или пост, он обязан довести начатое до конца. Точно так же, если женщина почувствует, что во время добровольной молитвы или молитвы, совершаемой в соответствии с Сунной, у неё началось истечение крови, это сделает молитву недействительной, и она должна будет её возместить. Как указывает Ибн 'Абидин, в этом отношении нет разницы между началом добровольного поста и началом добровольной молитвы в отличие от обязательной молитвы, так как она является обязательной не потому, что её начали, а потому что на обязательность таких молитв указывают соответствующие айаты Корана и хадисы.

Если женщина даст обет (назр), что в определённый день она будет молиться или соблюдать пост, но в этот день у неё начнутся месячные, ей необходимо выполнить свой обет в другой день в силу действительности её обета.

Если же во время месячных она даст обет, сказав: «Ради Аллаха я должна соблюдать пост (или: совершить такую-то молитву) во время месячных», ни то, ни другое обязательным для неё не станет ввиду недействительности такого обета, на что указывает шейх Ибн 'Абидин.

Является ли полное омовение после завершения месячных необходимым условием действительности поста? Нет, не является. Если месячные у женщины закончатся до рассвета в обычный срок и у неё хватит времени на то, чтобы произнести хотя бы слово "Аллах" без слова "велик", её пост будет действительным. Что же касается таких случаев, когда полное омовение не совершается, то более подробно о них мы поговорим ниже.

### 3. Запретность чтения Священного Корана.

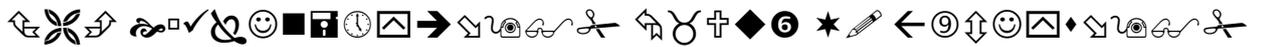
Пока женщина не очистится и не совершит полное омовение, запретным для неё является чтение даже части одного из айатов священного Корана. Ибн Маджа приводит хадис, в котором сообщается, что Муса бин 'Укба передавал слова Нафи'а, передавшего, что Ибн 'Умар сообщил, что Посланник Аллаха  сказал: «Не должен читать ничего из Корана ни человек, находящийся в состоянии большого осквернения, ни женщина, у которой не завершились месячные». Ад-Даракутни приводит хадис, в котором сообщается, что 'Али, да помилует его Аллах, сказал: «От чтения Корана Посланника Аллаха  могло удержать лишь пребывание в состоянии большого осквернения». Кроме того, ад-Даракутни приводит другой хадис, в котором сообщается, что Ибн 'Аббас передавал слова 'Абдуллаха бин Равахи, сообщившего, что Посланник Аллаха  запрещал любому из них читать Коран в состоянии большого осквернения.

Всё это касается тех случаев, когда Коран читается намеренно. Если аят является длинным, читать его также запретно независимо от того, намеренно это делается или нет. Что же касается коротких айатов, то читать их разрешается, если намерения читать Коран не было. Так, например, разрешается произносить слова "С именем Аллаха Милостивого, Милосердного",



когда человек намеревается начать что-либо одобряемое шариатом; разрешается произносить слова "Хвала Аллаху, Господу миров"<sup>1</sup>,

<sup>1</sup> "Аль-Фатиха", 1.



когда человек намеревается выразить Аллаху благодарность, и разрешается читать айаты, в которых содержатся слова мольбы, если он намеревается обратиться к Аллаху с мольбой. Некоторые факихи считали, что можно читать "Аль-Фатиху", если это делается с целью прославления Аллаха и обращения к Нему с мольбой. Другие же проявляли больше осторожности. Они считали, что с этой целью можно прочесть короткий айат, не имея намерения читать Коран. Примером может служить такой случай, когда человек часто повторяет слова Всевышнего «Потом он поразмыслил»<sup>1</sup>. 

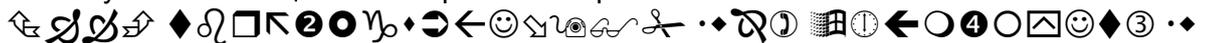
Кроме того, они считали, что с целью обращения с мольбой, прославления или выражения благодарности можно читать то, что меньше айата, если содержание таких айатов будет соответствовать тому, что пожелает сказать человек. Относительно таких случаев, когда содержание айата этому не соответствует, мнения разошлись. Так, аль-Кархи, считал, что делать это разрешается, а ат-Тахави придерживался иного мнения, которое является более надёжным.

4. Запретность прикосновения к тому, на чём написан хотя бы один целый айат Корана.

Женщине, у которой начались месячные, запрещается прикасаться к тому, на чём написан хотя бы один целый айат Священного Корана, будь то доска, дирхем или стена.

Однако в подобных случаях запрещается прикасаться только к надписи как таковой (в отличие от Корана, поскольку ей запрещается прикасаться и к футляру, который соприкасается с ним, и к тем местам страниц, на которых ничего не написано).

Имам Малик и другие мухаддисы<sup>2</sup> приводят послание Посланника Аллаха , которое он направил 'Амру бин Хазму. Среди прочего в этом послании было сказано: «...чтобы касался Корана только чистый». Ибн 'Умар передал, что Пророк  сказал ему: «Прикасайся к Корану, только если будешь чист». В "Тафсире" аль-Куртуби сообщается, что перед тем как 'Умар принял Ислам, он вошёл к своей сестре и попросил дать ему свиток<sup>3</sup>, а его сестра сказала ему: «Прикасаются к нему только очищенные от грязи и скверны»<sup>4</sup>.



Шейх Мухаммад аль-Хамид указывает, что высказывание Катады об этом айате<sup>5</sup> относится к числу таких высказываний улемов, на которые можно полагаться. Речь идёт о мнении большинства улемов, считающих, что под Сокровенным Писанием подразумевается Хранимая Скрижаль. По их мнению, данный айат подобен другим словам Всевышнего: «Да! Это - Славный Коран, (записанный) на Хранимой Скрижали»<sup>6</sup>.



В комментарии шейха Ибрахима аль-Халаби к "Мунйат аль-мусалли" сказано: «Есть мнение, что в этом айате подразумевается, что Хранимой Скрижали касаются только ангелы. Однако согласно очевидному его смыслу, человеку, который находится в состоянии осквернения, запрещается касаться Корана. Объясняется это тем, что в вышеупомянутом айате Коран прославляется и в нём говорится, что он является почитаемым и хранимым от тех, кто очищенным не является. Из этого следует, что его следует почитать и защищать от прикосновений любого неочищенного».

Отсюда видно, что, подобно другим, он использует в качестве доказательства вышеупомянутый айат, хотя на самом деле в качестве доказательства в данном случае следовало бы использовать хадисы. Дело в том, что, как уже было сказано, этот айат толковался по-разному, однако известно, что если указание не является однозначным, использоваться в качестве доказательства оно не может даже в том случае, когда подкрепляется содержанием соответствующих хадисов.

Разрешается касаться футляра, в котором находится Коран, если он отделён как от этого футляра, так и от человека, который берёт его в руки. Как сообщает Ибн 'Абидин, аль-Кухистани считал, что прикосновение к надписи, которая представляет собой неполный текст какого-нибудь айата, не является порицаемым. Ранее мы уже указывали, что по этому вопросу, как и по вопросу

<sup>1</sup> "Завернувшийся", 21.

<sup>2</sup> Мухаддис - знаток и толкователь хадисов (изречений Пророка ).

<sup>3</sup> Речь идёт о свитке с записью суры "Та ха", который Хаббаб бин Аратт читал сестре 'Умара и её мужу, да будет доволен ими Аллах. Прочтя эту суру, 'Умар принял Ислам.

<sup>4</sup> "Падающие", 79.

<sup>5</sup> В Коране сказано: «Поистине, это - Благородный Коран, (хранимый) в Сокровенном Писании» "Воскресение", 77 - 78. Здесь имеется в виду 78-й айат суры "Воскресение".

<sup>6</sup> "Знаки Зодиака", 21 - 22.

о чтении Корана, неизбежны разногласия. Однако в данном случае это мнение является предпочтительным, поскольку в состоянии малого осквернения прикасаться к Корану запрещается, но не запрещается читать его. Так пишет шейх Ибн 'Абидин в своём комментарии к вышеупомянутому посланию о месячных.

Ни женщине, у которой начались месячные, ни человеку, находящемуся в состоянии малого осквернения, не разрешается и переписывать Коран, так как это является одним из видов прикосновения.

А разрешается ли ей переписывать то, в чём будет заключаться что-либо из Корана, не прикасаясь к айатам? В "Фатх аль-Кадир" сказано: «Что же касается переписывания, то в фетвах улемов Самарканда выражается порицание переписыванию того, в чём содержится хотя бы один аят Корана, так как он будет записан пером, которое человек в состоянии осквернения станет держать в своей руке. По мнению Абу-ль-Ляйса, делать это нельзя, даже если лист будет лежать на земле<sup>1</sup>, а написано будет меньше айата. Аль-Кудури же считает, что если лист лежит на земле, в этом нет ничего дурного. Утверждают, что так считал Абу Йусуф, и это - самое правильное мнение, ведь листа, который находится на земле, касается перо, представляющее собой отдельное средство, если только человек не станет касаться надписи рукой».

Шейх Мухаммад аль-Хамид, да помилует его Аллах, сказал: «Из этого ясно, что на прикосновение и писание распространяется действие одного и того же установления ввиду того, что, как уже было сказано, писание есть разновидность прикосновения. Аль-Камаль склонялся к тому, что человеку, находящемуся в состоянии осквернения, нежелательно прикасаться не только к Корану, но и к книгам по шариатским наукам вообще. В "Радд аль-мухтар" указывается, что если дело касается толкований Корана, то нельзя касаться тех мест, на которых написаны айаты, но можно касаться всего прочего. То же самое относится и к книгам по фикху, если в них содержатся какие-нибудь айаты, а ат-Тахави считал, что это мнение в наибольшей степени соответствует основоположениям фикха. Однако более надёжным является то, о чём упомянул Ибн 'Абидин. Он считал, что, в отличие от других книг, прикасаться к толкованиям нежелательно по причине очевидного различия между одним и другим, ведь в толкованиях больше айатов, чем других книгах, упоминания о Коране в них носят независимый, а не подчинённый характер, и такие книги имеют больше сходства с Кораном, чем любые иные. Вот на чём основывается суждение о переписывании».

Однако следует обратить внимание на то, что если человек, находящийся в состоянии осквернения, начнёт с написания фраз "С именем Аллаха" и "Хвала Аллаху", а потом напишет фразу, в которой будет больше букв, чем в двух вышеупомянутых фразах, то прикасаться к этому листу ему будет нельзя. Если он всё же коснётся его, пусть не дотрагивается до тех мест, на которых окажутся айаты. К толкованию же, как нам уже известно, прикасаться вообще нежелательно, в том числе и к тем его местам, на которых нет айатов.

#### 5. Запретность появления в мечети.

Женщине, у которой начались месячные, запрещается входить в мечеть и проходить по ней, даже не задерживаясь там, если только её не вынудит к этому крайняя необходимость (например, страх перед диким зверем или вором, очень сильный холод или очень сильная жажда).

Указанием на это служит приводимый Абу Даудом хадис, в котором сообщается, что Джасра бинт Дуджаджа передавала, что она слышала, как 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Посланник Аллаха  который пришёл в мечеть, увидел, что двери домов его сподвижников выходят прямо в неё, и сказал: «Сделайте двери в другом месте, чтобы они открывались не в мечеть». После этого он зашёл к себе, однако люди ничего не сделали, надеясь, что им будет ниспослано разрешение (оставить всё как есть. Через некоторое время Пророк  вышел к ним и сказал: «Сделайте двери в другом месте, ибо я не разрешаю входить в мечеть ни женщине, у которой начались месячные, ни человеку, находящемуся в состоянии осквернения!».

Как указывается в "Послании о месячных", в случае необходимости женщине лучше всего совершить очищение песком, а потом войти. Кроме того, ей разрешается находиться на местах совершения праздничных и заупокойных молитв, поскольку на них не распространяется действие установлений, касающихся мечетей, однако она не должна находиться слишком близко от рядов молящихся. Ей разрешается также посещать кладбища.

#### 6. Запретность совершения обхода вокруг Ка'абы.

Женщине, у которой не завершились месячные, запрещается совершать обход вокруг Ка'абы. Если месячные начались у неё во время хаджжа, ей следует совершить все положенные

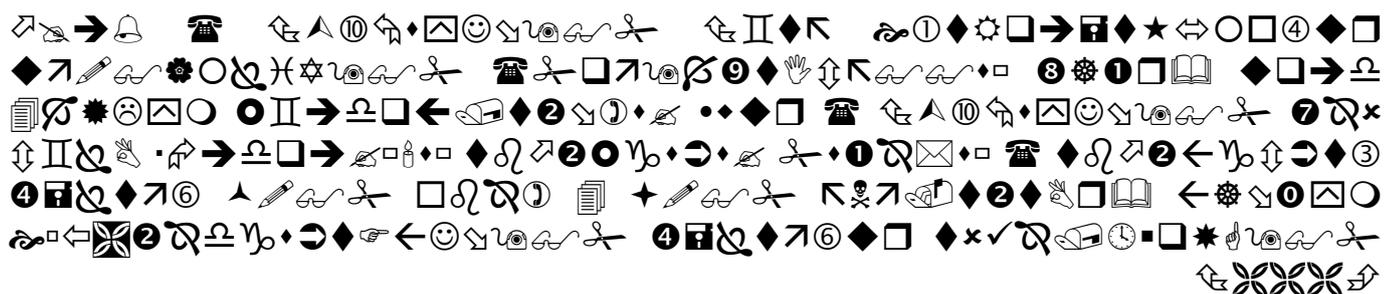
<sup>1</sup> Здесь имеется в виду не только земля, но и любой другой предмет, который может служить в качестве подставки.

обряды за исключением обхода, который она должна отложить до завершения месячных и полного омовения. Ранее мы уже приводили хадис, в котором сообщается, что когда у 'Аиши, да будет доволен Аллах ими обоими, во время хаджжа начались месячные, Посланник Аллаха  сказал ей: «Поистине, это предопределено Аллахом дочерям Адама. Совершай же всё, что совершает паломник, но только не обходи Ка'абу!» (Аль-Бухари).

Будет ли действителен обход, совершённый женщиной, у которой месячные ещё не завершились? Да, её обход будет действителен, но совершение обхода в таком состоянии является грехом. Если обход относится к числу столпов хаджжа<sup>1</sup>, женщина должна принести в жертву верблюда или корову, если же она повторит обход после очищения, то жертву приносить не нужно.

### 7. Запретность вступления в половую связь.

Запрещается как вступать в половую связь с женщиной, у которой начались месячные, так и ласкать её, прикасаясь к тем местам её тела, которые находятся ниже пупка и выше колен. В "Ад-дурр аль-мухтар" указывается, что тот, кто поступает так намеренно и знает о запретности этого, совершает большой грех, и ему необходимо принести покаяние в отличие от человека, совершающего это по неведению, по принуждению или по забывчивости. Как отмечается в "Радд аль-мухтар", ат-Тахтави указывает, что невежество позволяет только не считать совершение этого тяжким грехом, но не делает подобное менее запретным, не говоря уже о том, что в мусульманской стране незнание установлений шариата не может служить оправданием. Ласкать те места тела женщины, которые находятся ниже пупка и выше колен, разрешается лишь при том условии, что на ней будет изар<sup>2</sup> из плотной и толстой ткани, которая не позволит ощутить тепло её тела. К другим же местам прикасаться можно без ограничений. Аллах Всевышний сказал: «Они спрашивают тебя о месячных. Скажи: «Это - страдание. Удаляйтесь же от женщин во время месячных и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся, а когда они очистятся, то совокупляйтесь с ними, как повелел вам Аллах». Поистине, Аллах любит кающихся и любит очищающихся».<sup>3</sup>



В "Сахихе" Муслима приводится передаваемый со слов Анаса, да будет доволен им Аллах, хадис, в котором сообщается, что, когда у женщины из числа иудеев начинались месячные, они не ели вместе с такой женщиной и не оставались с ней в одном доме. Сподвижники спросили об этом Порока  после чего был ниспослан приведенный выше аят, а Посланник Аллаха  сказал: «Делайте всё, но не вступайте в половую связь». Кроме того, в "Сахихе" Муслима приводится хадис, передаваемый со слов Маймуны, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Когда у жён Посланника Аллаха  бывали месячные, он прикасался к ним через изары». Там же приводится хадис, передаваемый со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: «Когда у кого-нибудь из нас<sup>4</sup> начинались месячные, Посланник Аллаха  повелевал ей надеть изар и дотрагивался до неё только после того, как она делала это».

Разрешается ли вступать в половую связь с женщиной сразу же после завершения у неё месячных или же это можно делать только после полного омовения? Имамы Малик и аш-Шафи'и, да помилует Аллах их обоих, считали, что вступать в половую связь нельзя, пока женщина не совершит полное омовение или не очистится песком, если не сможет достать воды. По мнению Абу Ханифы, вступать в половую связь с женщиной можно до совершения ею полного омовения, если месячные прекращаются через десять дней после их начала. Если же месячные продолжаются меньше десяти дней, делать это нельзя, пока она не омоется полностью или не пройдёт определённое время, в течение которого она должна была бы совершить молитву, о чём

<sup>1</sup> То есть обход Ка'абы, совершаемый в 10-й день месяца зу-ль-хиджжа и являющийся одним из обязательных элементов хаджжа.

<sup>2</sup> Изар - верхняя одежда в виде куска материи, обматываемого вокруг бёдер.

<sup>3</sup> "Корова", 222.

<sup>4</sup> Имеются в виду жёны Пророка.

более подробно говорится ниже. Всё это касается тех случаев, когда месячные прекращаются в обычный срок, в противном же случае вступать с ней в половую связь нельзя.

Мужу запрещается вступать с женой в половую связь после того, как она сообщит ему о начале месячных, если её слова можно будет счесть правдивыми независимо от того, нечестивой или праведной она является. То же самое относится и к её словам о завершении периода "идда". Автор "Рада аль-мухтар" пишет: «Как считают некоторые факихи, если существует вероятность того, что её слова относительно месячных правдивы, ей следует поверить, даже если она является нечестивой, и то же самое касается периода "идда". Это мнение следует считать наиболее надёжным и близким к проявлению благочестия». Далее автор "Рада аль-мухтар" пишет: «Отсюда ясно, что если женщина является нечестивой, а муж не сочтёт, что её слова об отсутствии месячных скорее всего соответствуют истине, этим словам, по общему мнению, доверять нельзя. Факихи говорили, что если источником сообщения является нечестивец, поступать согласно тому, что он говорит, обязательно лишь в том случае, когда есть мнение, что его слова, скорее всего, являются правдой».

Если женщина подчинится мужу во время месячных, она совершит грех вместе с ним, и тогда оба они должны будут принести покаяние и молить Аллаха о прощении. Если же один из супругов совершает грех добровольно, а другой делает это по принуждению, бремя греха понесёт лишь тот, кто совершает его добровольно.

Правомерно ли обвинять в неверии того, кто считает дозволенным совершение полового сношения с женой во время месячных? На этот счёт есть два мнения. Суть первого и наиболее распространённого состоит в том, что человек, считающий это дозволенным, а не запретным, заслуживает обвинения в неверии. Согласно второму мнению, которое, как указывается в "Ад-дурр аль-мухтар", является правильным, обвинять такого человека в неверии не следует ввиду существования разногласий по этому вопросу. Автор "Ад-дурр аль-мухтар" пишет: «Не следует выносить решение о неверии такого мусульманина, относительно неверия которого есть расхождение во мнениях, даже если они опираются на слабые сообщения».

Желательно, чтобы человек, который совершил грех, вступив в половую связь с женщиной во время месячных, раздал в качестве милостыни один динар<sup>1</sup>, если сношение имело место в начале месячных, или полдинара, если это было в конце. Говорят также, что если во время сношения кровь была красной, следует раздать динар, а если жёлтой - полдинара. Указанием на это служит хадис, приводимый Абу Даудом и аль-Хакимом, который считал его достоверным. В этом хадисе сообщается, что Пророк  сказал: «Пусть человек, который совершит половое сношение со своей женой во время месячных, раздаст в качестве милостыни динар, если кровь была красной, или полдинара, если кровь была жёлтой».

#### 8. Обязательность совершения полного омовения по завершении месячных.

После прекращения истечения менструальной крови женщина обязана совершить полное омовение. В том случае, когда она не может сделать это по какой-либо причине, в силу которой допускается очищение песком, ей следует совершить такое очищение. Если же никаких оснований для очищения песком не будет, ей следует совершить полное омовение.

Полное омовение после завершения месячных подобно полному омовению, которое совершается после большого осквернения, а его необходимыми элементами являются омовение всего тела водой, полоскание рта и промывание носа.

## Вопросы и задания

1. Назовите установления, общие для периода месячных и послеродового кровотечения.
2. Представьте, что к вам обратилась за советом девушка, у которой впервые появилось истечение. Как вы ей объясните правила поведения в этот период? Что изменится в ваших советах, если на месте девушки окажется замужняя женщина? вдова? неграмотная старушка?
3. Как следует поступить женщине в состоянии истечения, если она хочет обратиться к Аллаху?
4. Известно, что после родов у женщин длительное время (до 2-х месяцев) выделяется особая жидкость. Как в этом случае исчисляется время допущения ее к молитве, посту, выполнению супружеского долга, чтения Корана, посещения мечети? Конкретизируйте ответ примерами из хадисов.
5. Объясните, с чем связана милость Аллаха, запрещающая женщине во время месячных соблюдать пост.

<sup>1</sup> Динар - золотая монета весом в 4,25 гр. Для определения сумм, которые в подобных случаях следует раздавать в качестве милостыни в наши дни, необходимо исходить из складывающихся на каждый данный момент цен на золото.

6. Почему в отличие от молитв женщина, имеющая истечение, обязана возместить пропущенные дни поста?
7. Объясните, почему женщине, имеющей истечение, запрещается чтение Священного Корана и даже прикосновение к тому, на чем написан хотя бы один целый аят. Можно ли считать, что эти запреты связаны с понятием "тахарат"? Почему?
8. Приведите примеры, в каких случаях нельзя читать длинные айаты, а короткие можно.
9. Можно ли человеку, находящемуся в состоянии осквернения, прикасаться к футляру, в котором находится Коран? Переписывать Коран? Прикасаться к книгам по фикху? Объясните почему.
10. Может ли женщина в состоянии истечения находиться в местах совершения праздничных (или заупокойных) молитв, на кладбищах?
11. Какие запреты возлагаются на женщину, у которой начались месячные во время хаджа?
12. Почему все мировые религии запрещают сношения с женщиной в период месячных? Как это связано с положениями современной медицины?
13. Какие виды ласк может допускать мужчина по отношению к женщине, имеющей истечение?
14. Как должны поступить супруги, вступившие в половую связь во время месячных жены?
15. Какие действия должна совершить женщина после завершения месячных?
16. Составьте план беседы с девушкой (женщиной), которая впервые испытала месячные. Какие правила она должна знать наизусть?

Аль-Баркави делит женщин на три группы: начинающие, имеющие обыкновение и пребывающие в замешательстве.

1) мубтада'а - женщина, у которой месячные или послеродовое кровотечение случаются впервые;

2) му'тада - женщина, у которой уже были настоящие месячные и настоящее очищение;

3) мутахайяра<sup>1</sup> - женщина, у которой истечение крови продолжается и которая забыла о том, какова обычная продолжительность её месячных.

## Мубтада'а

Ниже приводятся примеры того, с чем могут сталкиваться мубтада'а.

1. По своим признакам истечение крови у женщины соответствует характеристикам месячных, иначе говоря, оно продолжается три дня или больше, а потом прекращается и не возобновляется. Продолжительность периода «'идда» для такой женщины должна исчисляться только по менструальным циклам, если месячные у неё будут продолжаться до наступления такого возраста, когда она утратит надежду на то, что они возобновятся. Если же до достижения этого возраста месячных у неё не будет, то после того, как она утратит надежду на их возобновление, срок "идда" для неё следует исчислять по месяцам, на что указывается в "Радд аль-мухтар".

В "Тафсире" аль-Куртуби отмечается, что это мнение разделяют шафииты, а ас-Са'ляби говорит, что так считает большинство. Однако имам Малик, да помилует его Аллах, сказал: «Речь идёт о сроке «'идда» такой женщины, у которой месячные прекратились в молодости». То же самое говорили Ахмад, Исхак, 'Умар бин аль-Хаттаб, да будет доволен им Аллах, и другие. Не секрет, что мнение Малика, да помилует его Аллах, легче, и его поддерживали некоторые наши факихи.

2. По своим признакам истечение крови у женщины соответствует характеристикам месячных, иначе говоря, оно продолжается три дня или больше, но не прекращается и через десять дней. В этом случае месячные представляют собой то, что продолжается первые десять дней, а всё прочее есть хроническое кровотечение. Так, если истечение крови продолжается одиннадцать дней, то первые десять дней приходятся на месячные, а один день - на хроническое кровотечение.

3. Когда истечение крови у мубтада'а продолжается один день, это не месячные, а хроническое кровотечение, поскольку в том случае, когда состояние чистоты продолжается пятнадцать дней или больше, считается, что этот период отделяет предыдущие месячные от следующих. Как уже разъяснялось раньше, такого мнения придерживалось большинство факихов. Если каждое истечение крови продолжается не менее определённого срока, то есть трёх дней, это считается месячными, иначе же, как, например, в данном случае, речь идёт о хроническом кровотечении.

4. Если истечение крови у мубтада'а продолжается три дня, потом прекращается на пятнадцать дней, а потом возобновляется и продолжается три дня, то в подобном случае как первое, так и второе истечение крови являются месячными, а в промежутке времени между ними женщина находится в состоянии чистоты. Следует считать, что возраста половой зрелости она достигла в тот момент, когда у неё начались первые месячные.

5. Если истечение крови у мубтада'а продолжается один день, потом в течение четырнадцати дней она остаётся чистой, а потом истечение продолжается ещё один день, то в подобном случае считается, что первые десять дней с тех пор, как у женщины началось истечение крови, у неё продолжались месячные, поскольку промежуточное состояние чистоты является неполным и рассматривается как непрерывное истечение крови. В данном случае истечение продолжалось более десяти дней, и поэтому следует считать, что первые десять дней продолжались месячные, а остальные дни у женщины было хроническое кровотечение.

Следует отметить, что если истечение крови у мубтада'а прекращается меньше чем через десять дней, ей необходимо омыться полностью и совершить молитву ближе к концу того периода времени, когда её желательно совершать. Такое промедление обязательно, и, кроме того, ей на всякий случай следует соблюдать пост<sup>2</sup>. Мужу не разрешается вступать с ней в половую связь, пока после прекращения истечения крови не пройдёт десять дней, если считать с момента начала месячных. Это касается того случая, когда истечение крови прекращается через три дня. Если же оно прекратится менее чем через три дня, женщине следует совершить частичное омовение

<sup>1</sup> В тексте будут использованы два близких по значению арабских термина: мутахайяра и мухайиира, используемые здесь как синонимы.

<sup>2</sup> Имеется в виду такой случай, когда истечение крови прекращается до рассвета во время рамадана.

(вуду) и совершить молитву ближе к концу того периода времени, когда её желательно совершать, на что указывается в "Радд аль-мухтар".

## Мутада

По общему мнению, обычная продолжительность месячных определяется по первому разу, о чём говорится в "Послании о месячных" аль-Баркави. Так, если в первый раз месячные у мубтада'а продолжались пять дней, после чего она в течение двадцати пяти дней была чиста, это значит, что обычная продолжительность её месячных равна пяти дням, а обычная продолжительность состояния чистоты - двадцати пяти. Если же истечение крови у неё возобновится и прекратится уже после завершения максимального срока продолжительности месячных<sup>1</sup>, принимать во внимание следует обычную продолжительность месячных этой женщины, то есть пять дней.

## Смещение месячных

Иногда периодичность и продолжительность месячных у женщины могут изменяться. Факихи называют это явление смещением месячных. Под смещением месячных по времени подразумевается, что они начинаются не в тот день месяца, когда обычно начинались прежде. Так, например, месячные, которые обычно начинались у женщины в начале месяца, могут начаться раньше или позже. Под смещением месячных по продолжительности подразумевается уменьшение или увеличение их длительности. Примером может служить такой случай, когда месячные, которые обычно продолжались пять дней, длятся четыре или шесть дней.

Можно ли определять продолжительность смещения по первому разу? Как считают все улемы, по первому разу определяется обычная продолжительность месячных и послеродового кровотечения. Шейх Ибн 'Абидин пишет: «Так считает Абу Йусуф и таково последнее мнение Абу Ханифы. В "Аль-мухите" он пишет: "Выносить решения следует исходя из этого", и то же самое сказано в другом месте». Далее Ибн 'Абидин пишет: «Это следует понимать так: если обычно месячные начинались в начале месяца и продолжались пять дней, а потом женщина увидит, что истечение крови у неё продолжается пять дней, это, по общему мнению, является месячными. Однако оба они, то есть Абу Йусуф и Абу Ханифа, считают, что впредь этот срок и будет соответствовать продолжительности месячных. Таким образом, если на следующий месяц истечение крови у женщины будет продолжаться больше обычного, ей следует ориентироваться на их продолжительность в последний раз, иначе говоря, считать, что обычная их продолжительность составляет шесть дней».

Когда происходит смещение месячных? Как указывается в "Послании о месячных", здесь могут возникать разные ситуации, о которых речь идёт ниже.

1. Месячные у женщины продолжаются непрерывно более десяти дней.

Рассмотрим такие случаи подробно:

а) в целом истечение крови продолжается более десяти дней, но при этом в обычное время оно не начинается в течение трёх или более дней. Если в подобном случае в обычное время истечения крови не будет вообще или же оно будет продолжаться менее трёх дней, считается, что имеет место смещение только по времени, но не по продолжительности.

Поясним это на следующем примере: если месячные, которые обычно продолжались у женщины по пять дней в начале месяца, не начинаются в течение этих пяти дней, а потом истечение крови продолжается одиннадцать дней, это значит, что месячные у неё продолжались первые пять дней с начала истечения. Причиной является то, что истечение крови продолжалось более десяти дней, а это значит, что следует принимать во внимание обычный срок продолжительности месячных. Таким образом, в подобном случае речь идёт о смещении месячных по времени.

То же самое касается и такого случая, когда первые три дня в начале месяца, то есть в обычный срок, истечения крови нет, но оно начинается и продолжается в следующие два дня, а завершается через одиннадцать дней, если считать с начала истечения. В подобном случае на женщину распространяется действие того же установления. Это значит, что месячные у неё продолжались пять дней с момента начала истечения крови, поскольку на их обычный срок пришлось два дня из пяти, иначе говоря, менее трёх дней;

б) если истечение крови продолжается больше десяти дней, три или более из которых приходятся на её обычный срок, считается, что истечение крови во время обычного срока является месячными, а всё прочее - хроническим кровотечением. Если истечение крови во время

<sup>1</sup> То есть через одиннадцать и более дней после начала истечения крови в первый раз.

её обычного срока продолжается столько же, сколько месячные продолжались у неё обычно, это значит, что смещения нет ни по времени, ни по продолжительности. Если такого соответствия нет, то смещение касается только продолжительности месячных.

Поясним это на следующем примере: если месячные у женщины обычно продолжались по пять дней в начале месяца и если истечение крови у неё началось в начале месяца и продолжалось одиннадцать дней, это значит, что месячные у неё продолжались пять дней с того момента, как началось истечение крови. В подобном случае нельзя говорить о смещении месячных ни по времени, ни по продолжительности, а истечение крови, которое продолжается после завершения месячных, является хроническим кровотечением.

Если месячные у женщины обычно продолжались по пять дней в начале месяца и если месячные начались с задержкой на два дня, после чего истечение крови продолжалось одиннадцать дней, это значит, что месячные у неё продолжались три дня, а истечение крови, которое продолжалось после завершения месячных, было хроническим кровотечением. В подобном случае имеет место смещение месячных по продолжительности, так как вместо пяти дней они продолжались три дня.

2. Истечение крови у женщины продолжается не более десяти дней.

В этом случае истечение крови во все эти дни является месячными, которые сместились по продолжительности.

Поясним это на следующем примере: если истечение крови у женщины, у которой месячные обычно длились пять дней, не прекращалось восемь дней, это значит, что обычная продолжительность месячных отныне составляет восемь дней. Однако в данном случае выносить решение о смещении месячных по продолжительности можно лишь при одном условии. Речь идёт о том, что после прекращения истечения крови женщина должна очиститься в полной мере, иначе говоря, она должна оставаться в состоянии чистоты не менее пятнадцати дней. В противном случае во внимание следует принимать обычную продолжительность месячных, так как, если истечение крови у женщины возобновится меньше чем через пятнадцать дней, такое состояние чистоты окажется неполным и его нельзя будет считать промежутком, отделяющим предыдущие месячные от следующих, о чём уже говорилось ранее. В подобном случае истечение крови считается непрерывным, а поскольку оно продолжается более десяти дней, следует ориентироваться на обычную продолжительность месячных, и нельзя говорить об их смещении.

Так, если месячные, обычная продолжительность которых составляла пять дней, не прекращались шесть дней, то истечение крови в шестой день также относится к месячным. Если же после этого женщина находилась в состоянии чистоты четырнадцать дней, а затем истечение крови возобновилось, следует считать, что месячные продолжались не более чем обычно. Иначе говоря, месячные продолжались пять дней, а на шестой началось хроническое кровотечение. Таким образом, если продолжительность истечения крови у женщины изменяется, и оно не прекращается более десяти дней, это значит, что продолжительность месячных осталась неизменной. Если же продолжительность истечения крови во время месячных изменилась, но не превысила десяти дней, значит, имело место смещение месячных по продолжительности при том условии, что после завершения истечения крови женщина будет оставаться чистой не менее пятнадцати дней.

\* \* \*

Разъяснить всё вышеупомянутое помогут следующие примеры из "Послания о месячных" аль-Баркави.

1. У женщины, обычная продолжительность месячных которой составляет пять дней, а состояния чистоты - пятьдесят пять, месячные продолжались как обычно пять дней, после чего в течение пятнадцати дней она оставалась чистой, а потом истечение крови возобновилось и продолжалось одиннадцать дней. В этом случае пять из одиннадцати дней у неё снова были месячные, поскольку истечение крови возобновилось после периода полной чистоты. С учётом того, что истечение крови у этой женщины не прекращалось более десяти дней, необходимо считать, что месячные у неё продолжались как обычно, то есть пять дней. В подобных обстоятельствах речь идёт о смещении месячных по времени, тогда как продолжительность их не изменилась и осталась равной пяти дням, если считать с того момента, когда истечение крови началось во второй раз.

2. У женщины, обычная продолжительность месячных которой составляет пять дней, а состояния чистоты - пятьдесят пять, истечение крови продолжалось пять дней, после чего в течение сорока шести дней она оставалась чистой, а потом истечение крови возобновилось и не прекращалось одиннадцать дней. Нетрудно заметить, что в этом случае два последних дня из

одиннадцати приходятся на обычный период её месячных, так как обычно после их завершения она оставалась чистой в течение пятидесяти пяти дней. Однако поскольку срок в два дня меньше минимальной продолжительности месячных, которая составляет три дня, мы не можем считать месячными истечение крови, продолжавшееся два дня. В этом случае следует считать, что месячные у неё сместились по времени и продолжались пять дней из одиннадцати, а остальные шесть дней у этой женщины было хроническое кровотечение.

3. У женщины, обычная продолжительность месячных которой составляет пять дней, а состояния чистоты - пятьдесят пять, месячные продолжались пять дней, после чего в течение сорока восьми дней она оставалась чистой, а потом истечение крови возобновилось и продолжалось двенадцать дней. В этом случае семь из двенадцати дней приходится на тот период, в течение которого эта женщина прежде обычно оставалась чистой, а остальные пять - на то время, когда у неё обычно были месячные. Ввиду этого следует считать, что последние пять дней у неё были месячные, а семь предыдущих продолжалось хроническое кровотечение. В подобном случае смещение месячных не происходит ни по времени, ни по продолжительности.

4. У женщины, обычная продолжительность месячных которой составляет пять дней, а состояния чистоты - пятьдесят пять, месячные продолжались пять дней, потом она пятьдесят четыре дня оставалась чистой, потом истечение крови возобновилось и продолжалось один день, потом она четырнадцать дней оставалась чистой, а потом истечение крови возобновилось и продолжалось один день.

Поскольку между завершением предыдущего истечения крови и началом следующего прошло менее пятнадцати дней, этот срок следует считать не периодом чистоты, отделяющим предыдущие месячные от следующих, а периодом непрерывного истечения крови.

На основании этого сложившееся положение можно охарактеризовать следующим образом: у женщины, обычная продолжительность месячных которой составляла пять дней, а состояния чистоты - пятьдесят пять, истечение крови продолжалось пять дней, после чего она оставалась чистой в течение пятидесяти четырёх дней, а потом истечение крови у неё возобновилось и продолжалось шестнадцать дней. Первый из этих шестнадцати дней является завершающим днём состояния чистоты, к которому его можно отнести условно, в силу чего истечение крови в этот день считается не месячными, а хроническим кровотечением. Следующие пять дней рассматриваются как период месячных, поскольку эти дни приходятся на их обычное время. Если в этот период истечения крови нет, он считается периодом месячных условно, а это значит, что ни по времени, ни по продолжительности смещения месячных не было.

## Прекращение месячных у му'тада

Прежде чем рассматривать различные случаи, имеющие отношение к прекращению месячных, следует сделать важное замечание.

Время, которого будет достаточно для омовения (с учётом того, что необходимо снять с себя одежду, приготовить воду и снова одеться), следует исчислять с момента завершения месячных, если истечение крови продолжалось менее десяти дней. Если женщина не может найти воду по уважительной причине, в силу которой ей можно совершить очищение песком, вместо времени совершения полного омовения следует принимать во внимание время, необходимое для очищения песком. Если месячные прекращаются в конце периода, отведённого для совершения той или иной молитвы, необходимым условием обязательности возмещения этой молитвы является наличие у женщины достаточного запаса времени для произнесения слова "Аллах", которое является частью фразы "Аллах велик", произносимой имамом непосредственно перед началом молитвы.

Если же истечение крови прекращается по завершении десяти дней, то время, необходимое для полного омовения или очищения песком в случае невозможности омовения, считается относящимся к состоянию чистоты, чтобы не получилось так, что продолжительность месячных превышает десять дней, то есть их максимальный срок. В этом случае вместе с прекращением истечения крови у женщины прекращаются и месячные, и если после этого (но до завершения периода, отведённого для совершения той или иной молитвы), остаётся достаточно времени для произнесения слова "Аллах", она должна будет возместить эту молитву. Так утверждал Абу Ханифа, да помилует его Аллах, из чего и следует исходить. Абу Йусуф считает, что понятие "тахрима"<sup>1</sup> состоит из двух слов фразы "Аллах велик", но оба они считали, что "тахрима" произносится в состоянии чистоты, и в этом смысле не имеет значения, когда прекратится истечение крови - через десять дней или раньше.

<sup>1</sup> Тахрима или такбират аль-ихрам - произнесение слов "Аллаху акбар" в начале молитвы имамом или человеком, совершающим индивидуальную молитву, который поднимает руки до уровня мочек ушей.

Действие того же установления распространяется и на пост. Так, если истечение крови будет продолжаться менее десяти дней и прекратится до рассвета, после чего останется достаточно времени для совершения полного омовения и произнесения слов "Аллах велик", тогда женщина обязана соблюдать пост в этот день. Если же для всего этого времени у женщины не хватит, то пост её будет недействительным, но из уважения к рамадану ей следует воздерживаться от всего, что запрещается делать постящимся. Вместе с тем соблюдение поста в подобном случае не может заменить ей пост, совершаемый по всем правилам, и поэтому она обязана будет возместить его.

Если месячные продолжались десять дней и завершились до зари, за мгновение, которого хватит для произнесения слова "Аллах", женщина обязана соблюдать пост в этот день. Если же времени на это не хватит, то её пост будет недействительным.

Возможны четыре различных случая прекращения истечения крови.

1. Если истечение крови не прекращается более десяти дней, следует считать, что она очистилась сразу же по завершении максимального срока месячных, то есть десяти дней, даже если после этого истечение крови не прекратится. Или же она считается очистившейся после полного омовения, хотя мужу разрешается вступать с ней в половую связь и без этого, поскольку месячные продолжают не более десяти дней. Вместе с тем, как указывает Ибн 'Абидин, совершать половые сношения желательно после полного омовения. Это касается таких случаев, когда месячные у мубтада'а или му'тада продолжают ровно десять дней. Если же истечение крови у женщины, обычная продолжительность месячных которой была менее десяти дней, продолжается более десяти дней, следует считать, что месячные у неё завершились в обычный срок, и она обязана будет возместить все молитвы, пропущенные ею с момента их завершения. Так, если месячные у женщины обычно продолжались семь дней, но истечение крови у неё не прекращается более десяти дней, следует считать, что она очистилась от месячных через семь дней, и поэтому она должна будет возместить пропущенные молитвы за те три дня, которые прошли после завершения обычного срока.

2. Если истечение крови прекратилось меньше чем через десять дней, но продолжалось не менее обычного срока, это значит, что женщина обязана совершить ту обязательную молитву, до завершения срока которой у неё закончилось истечение крови. В данном случае необходимым условием является возможность совершения омовения и всех прочих обязательных действий, к числу которых относится и начало молитвы до истечения установленного для неё срока, что уже разъяснялось ранее. Если же после завершения истечения крови раньше этого срока остаётся слишком мало времени для того, чтобы совершить полное омовение и приступить к молитве, это значит, что данную молитву женщина не обязана ни совершать, ни возмещать, а следующие молитвы ей следует совершать как обычно.

Рассмотрим такой случай, когда истечение крови у женщины прекращается за десять минут до завершения времени полуденной молитвы. Если этих десяти минут ей обычно хватает для того, чтобы приготовить воду, раздеться, полностью омыться, одеться и приступить к молитве, произнеся слово "Аллах", она обязана либо совершить, либо возместить эту молитву. Если же этого времени ей не хватит, то данную полуденную молитву (зухр) она совершать не должна, а первой обязательной молитвой после прекращения месячных для неё будет послеполуденная молитва ('аср).

Как утверждает Ибн 'Абидин в "Радд аль-мухтар" вступать в половую связь не следует, пока женщина не помолится после совершения полного омовения или полного очищения песком, которое позволит ей совершать молитву<sup>1</sup>. Далее он пишет: «Возможно, смысл выдвинутого факихами условия относительно полного очищения песком, которое позволит совершать молитву, заключается в том, что необходимым условием совершения очищения песком является отсутствие месячных. Таким образом, если женщина совершит молитву, признание действительности этой молитвы по шариату означает признание действительности совершённого ею очищения песком и тот факт, что она очистилась от месячных». Под полным очищением песком он подразумевает то, что позволяет совершать молитву с поясными и земными поклонами, а также возмещать пропущенную обязательную молитву (в отличие от заукойных и праздничных молитв). Пропущенные заукойные и праздничные молитвы не возмещаются, а женщине не разрешается ни совершать очищение песком для таких молитв, ни принимать в них участие. Если же истечение крови прекращается ровно через десять дней, то женщине разрешается совершать очищение песком для заукойных и праздничных молитв. Разрешается вступать в половую связь с такой женщиной, если она не совершит полное омовение и должна будет возместить пропущенную молитву. В том случае, когда после прекращения истечения крови остаётся

<sup>1</sup> Необходимым условием этого является отсутствие воды или невозможность её использования, например, в случае болезни.

достаточно времени для того, чтобы совершить полное омовение и приступить к молитве, муж может вступить с ней в половую связь тогда, когда это время закончится, даже если женщина не омоется полностью. Если же истечение крови прекратится незадолго до восхода солнца, и времени для совершения полного омовения и произнесения слов "Аллах велик" не хватит, то, как указывает аль-Баркави, вступать с ней в половую связь не разрешается вплоть до завершения времени полуденной молитвы и наступления времени послеполуденной. Объясняется это тем, что возмещать полуденную молитву не надо, пока отведённое для неё время не закончится с началом времени послеполуденной молитвы.

3. В том случае, когда истечение крови продолжается не менее трёх дней и прекращается раньше обычного срока, необходимо принимать определённые меры предосторожности.

Когда дело касается молитвы и поста, женщина должна поступать согласно тому, что было изложено нами в предыдущем разделе. Иначе говоря, если в конце ночи рамадана или в период времени, отведённый для совершения обязательной молитвы, истечение крови прекратится, но женщина ещё успеет совершить полное омовение и произнести слова "Аллах велик", она будет обязана соблюдать пост или совершить эту молитву. Кроме того, она обязана откладывать молитву до конца желательного для её совершения срока, если же истечение крови прекратится в обычный срок, откладывать молитву желательно.

До завершения обычного срока месячных вступать в половую связь возбраняется, даже если женщина совершит полное омовение. Дело в том, что чаще всего в подобных случаях истечение крови возобновляется, и поэтому из предосторожности от совокупления лучше воздержаться.

Аль-Баркави поясняет, что значит принимать меры предосторожности в подобном случае. Он пишет: «Если истечение крови у женщины, месячные которой обычно продолжаются десять дней, завершилось через три дня, после чего она шесть дней остаётся чистой, совокупляться с ней не разрешается, пока не закончится её обычный срок. Иначе говоря, делать это не разрешается, пока не пройдут десять дней, даже если в это время она будет обязана соблюдать пост и молиться». Шейх Ибн 'Абидин комментирует этот вопрос следующим образом: «Если эти месячные были третьими во время срока "идда",<sup>1</sup> муж теряет право на возобновление брака с разведённой женой, а она из предосторожности не должна сразу выходить замуж за другого после третьего раза<sup>2</sup>». Это значит, что если женщина получила такой развод, после которого она может вернуться к мужу, срок "идда" для неё заканчивается после третьего менструального цикла, и тогда мужу уже не разрешается возвращать её. Если же он вернёт её в течение тех шести дней, когда женщина будет чистой, она не будет дозволенной для него, если только истечение крови на десятый день не возобновится, после чего продолжится один день и завершится ровно через десять дней со времени их начала или не продолжится дальше. В подобном случае считается, что месячные у женщины продолжались, как обычно, десять дней, а возобновление брака будет действительным, поскольку муж вернул её в течение третьего менструального цикла, относящегося к сроку "идда". Кроме того, из предосторожности она не должна сразу выходить замуж за другого после завершения третьего менструального цикла, а второй муж может совокупляться с ней только в том случае, если истечение крови у неё не возобновится до завершения обычного срока месячных. Это послужит подтверждением действительности брака, поскольку произойдёт после завершения срока "идда", а мужу можно будет совокупляться с ней по истечении десяти дней.

Здесь следует сделать важное замечание относительно поста. Если обычно месячные у женщины продолжаются десять дней, но истечение крови прекратилось через три дня, ей следует поститься и молиться, о чём уже говорилось ранее. Если же, к примеру, через четыре дня истечение крови возобновится, будет ясно, что месячные у неё не закончились, а те дни, во время которых она соблюдала пост, приходились на период месячных. Из этого следует, что пост женщины в это время не может считаться действительным, и она обязана возместить его.

4. В том случае, когда истечение крови продолжается менее трёх дней, женщине следует начать молиться, но она должна дожидаться конца периода времени, в течение которого желательно совершать ту или иную молитву. Если истечение крови не возобновится, она должна совершать омовение (вуду) и молиться, на что указывается в "Радд аль-мухтар". Из этого следует,

<sup>1</sup> Если муж захочет дать жене развод после того, как он познал её или остался с нею наедине, установленный срок для неё ("идда") должен составить три полных менструальных цикла в том случае, когда месячные у неё продолжаются и она не является беременной. Так следует поступать по слову Аллаха Всевышнего: «Разведённым (женщинам следует) выждать три менструальных периода и не дозволяется им скрывать то, что сотворил Аллах в утробах их, если веруют они в Аллаха и в Последний день» ("Корова", 228).

<sup>2</sup> В Коране сказано: «Развод (даётся только) дважды\*, после чего (следует) либо вернуть (жену согласно) одобряемому (шариату)\*\*», либо отпустить по-доброму» ("Корова", 229).

\* Речь идёт о таком разводе, после которого жена может вернуться к мужу.

\*\*Иначе говоря, снова восстановить с ней хорошие отношения и соблюдать все её законные права.

что после того, как истечение крови, продолжавшееся менее трёх дней, прекращается, ей достаточно совершить для молитвы только частичное омовение (вуду). Если же истечение крови продолжалось не менее трёх дней, молитва будет действительной только после совершения полного омовения, поскольку подобная продолжительность истечения крови указывает на то, что речь идёт о месячных.

Следует ли женщине откладывать полное омовение и молитву до конца периода времени, желательного для совершения этих действий? Как указывается в "Рагд аль-мухтар", если истечение крови прекратится до завершения обычного срока месячных, она должна откладывать эти действия, а если это случится после завершения их обычного срока, поступать так желательно. Что же касается поста, то женщине следует соблюдать его, если истечение крови будет продолжаться менее трёх дней и прекратится ночью. Если же истечение прекратится днём, в знак уважения к рамадану ей следует поступать подобно постящимся и до конца дня воздерживаться от всего, что является запретным для них.

Разъясняя всё, что было изложено выше, шейх Ибн 'Абидин пишет в своём комментарии к "Посланию о месячных": «Если во время месячных, которые продолжаются десять дней, истечение крови у женщины бывает через день, ей следует прекратить молиться и поститься после того, как это случится в первый раз. Когда на второй день истечение прекратится, она должна совершить частичное омовение (вуду) и вернуться к молитве и посту. Если на третий день истечение крови возобновится, она должна снова отказаться от молитвы и поста. В случае прекращения истечения на четвёртый день, она должна совершить полное омовение (гусль) и снова начать молиться, и ей следует поступать так вплоть до завершения месячных каждый раз, как истечение крови будет прекращаться. Иначе говоря, начиная с четвёртого дня, женщина должна каждый раз совершать полное омовение и возвращаться к молитве».

### Продолжение истечения (истимрар)

В своём комментарии к "Посланию о месячных" аль-Баркави шейх Ибн 'Абидин даёт "продолжению" следующее определение: «Речь идёт о продолжении истечения крови после завершения максимального срока». Имеется в виду максимальный срок месячных, который составляет десять дней. Продолжение может быть либо у му'тада, либо у мубтада'а.

### Продолжение истечения у му'тада

Если продолжительность истечения крови у му'тада превышает максимальный срок месячных, следует считать, что и месячные, и состояние чистоты продолжались у неё не больше обычного. В течение всего этого времени на неё распространяется действие всех соответствующих установлений при том условии, что обычно женщина остаётся в состоянии чистоты менее шести месяцев. Если же она остаётся чистой более шести месяцев, то принимать во внимание обычную продолжительность состояния чистоты не следует. Шейх Ибн 'Абидин объясняет это так: «Причиной является то, что обычно состояние чистоты между месячными продолжается меньше минимального срока беременности, равного, как известно, шести месяцам». Улемы высказывали разные мнения относительно определения продолжительности состояния чистоты женщины в подобном случае. Наиболее убедительными представляются два из них:

а) с учётом отличия состояния чистоты в период беременности от состояния чистоты между месячными следует считать, что в подобном случае продолжительность состояния чистоты составляет шесть месяцев без одного часа;

б) необходимо считать, что в подобном случае продолжительность состояния чистоты составляет два месяца, из чего и следует исходить, поскольку это легче и для того, кто выносит решение по данному вопросу, и для женщин.

### Продолжение истечения у мубтада'а

Здесь возможны четыре случая, которые описываются нами так же, как это сделано в "Послании о месячных" аль-Баркави.

1. Продолжение первого истечения крови после достижения возраста половой зрелости. В этом случае впредь продолжительность её месячных со времени первого продолжения определяется в десять дней, а продолжительность состояния чистоты - в двадцать. Если же у неё начнётся послеродовое кровотечение, то его продолжительность определяется в сорок дней, а продолжительность состояния чистоты после его завершения - в двадцать ввиду того, что послеродовое кровотечение от месячных должен отделять период полной чистоты. Поскольку для такой женщины продолжительность периода полной чистоты была определена в двадцать дней,

следует считать, что непрерывный период полной чистоты такой же продолжительности отделяет послеродовое кровотечение от месячных.

2. Как истечение крови, так и состояние чистоты бывает недействительными (фасид) или неполными (накыс). Недействительным истечение крови именуется в том случае, когда оно продолжается более десяти дней. Что же касается состояния чистоты, то оно именуется недействительным, когда оно продолжается менее пятнадцати дней. В подобном случае продолжительность месячных условно определяется в десять дней со времени начала "продолжения", а продолжительность периода чистоты - в двадцать дней, и так следует считать до тех пор, пока месячные и периоды чистоты у женщины не станут действительными.

Если истечение крови у девушки продолжалось, скажем, одиннадцать дней, после чего она оставалась чистой в течение четырнадцати дней, а потом истечение крови продолжилось, следует считать, что месячные у неё продолжались десять дней, а состояние чистоты - двадцать. Ранее мы уже разъясняли, что неполное состояние чистоты между двумя периодами истечения крови условно рассматривается как непрерывное истечение крови. Ввиду этого такая девушка подобна той, у которой истечение крови продолжается со времени достижения ею возраста половой зрелости. Продолжительность месячных у неё определяется в десять дней, если первое истечение продолжалось одиннадцать дней, а продолжительность состояния чистоты - в двадцать. Речь идёт о том случае, когда состояние чистоты является недействительным, иначе говоря, продолжается менее пятнадцати дней. Что же касается таких случаев, когда состояние чистоты, продолжающееся не менее пятнадцати дней, делает недействительным хроническое истечение крови, то их необходимо разбирать более подробно, однако сначала необходимо дать некоторые пояснения.

Допустим, что истечение крови у мубтада'а продолжалось одиннадцать дней, после чего она в течение пятнадцати дней оставалась чистой, а потом истечение крови у неё возобновилось. В этом случае первое истечение крови, продолжавшееся одиннадцать дней, было недействительным, поскольку срок его превысил десять дней, а состояние чистоты внешне являлось действительным или же полным, так как женщина оставалась чистой пятнадцать дней. Однако на самом деле в определённом смысле это состояние чистоты было недействительным ввиду того, что начало его пришлось на одиннадцатый день истечения крови, не относящийся к месячным, которые продолжаются не более десяти дней. Поскольку в начале состояние чистоты было смешано с истечением крови, продолжительность этого состояния нельзя считать обычной.

В своём комментарии к "Посланию о месячных" аль-Баркави шейх Ибн 'Абидин пишет: «Смысл сказанного заключается в том, что недействительность истечения крови делает недействительным и наступающее после него состояние чистоты, превращая его в подобие непрерывного истечения. В результате получается так, что истечение крови у женщины началось с "продолжения", и в этом случае следует считать, что месячные у неё продолжались десять дней, а состояние чистоты - двадцать при том условии, что общая продолжительность первого истечения крови и последовавшего за ним состояния чистоты не превышает тридцати дней. Если же общая продолжительность истечения крови и состояния чистоты превышает тридцать дней, то принимать во внимание следует первое реальное "продолжение", а весь период между первыми месячными и "продолжением" необходимо относить к состоянию чистоты. Возможно, причина заключается в том, что обычно общая продолжительность месячных и состояния чистоты у женщин составляет ровно месяц. Вот почему когда имеет место "продолжение", считается, что месячные продолжались десять дней, а двадцать дней, оставшихся до завершения месяца, женщина пребывала в состоянии чистоты независимо от того, было ли у неё прежде недействительное "продолжение" или недействительное состояние чистоты. Однако, если состояние чистоты было недействительным лишь в определённом смысле, а общая продолжительность этого состояния и истечения крови превысила тридцать дней, следует считать, что продолжительность состояния чистоты не ограничивается двадцатью днями, и относить к этому периоду все дни истечения крови после десятого дня. После этого со времени первого "продолжения" следует исходить из того, что продолжительность месячных составляет десять дней, а состояния чистоты - двадцать».

Для большей ясности приведем два примера из "Послания" аль-Баркави.

1. Истечение крови у девушки, достигшей половой зрелости, продолжается одиннадцать дней, после чего она в течение пятнадцати дней остаётся чистой, а потом истечение возобновляется. Здесь возможны два случая:

а) состояние чистоты является действительным фактически, но недействительным условно, поскольку одиннадцатый день истечения крови считается относящимся к состоянию чистоты;

б) истечение крови до первого "продолжения" длится одиннадцать дней, а состояние чистоты - пятнадцать, что в сумме составляет двадцать шесть дней.

Ввиду этого такая девушка приравнивается к той, у которой с первого раза имеет место продолжение истечения крови. Это значит, что месячные у неё продолжаются десять дней с начала истечения крови, а состояние чистоты - двадцать, из чего и следует исходить, если истечение не прекратится.

2. Истечение крови у девушки, достигшей половой зрелости, продолжается одиннадцать дней, после чего она в течение двадцати дней остаётся чистой, а потом истечение возобновляется. Здесь также возможны два случая:

а) состояние чистоты является действительным фактически, но недействительным условно, поскольку в начале его истечение крови продолжалось;

б) истечение крови продолжается одиннадцать дней, а состояние чистоты - двадцать, что в сумме составляет тридцать один день, то есть продолжается более тридцати дней.

С учётом сказанного необходимо считать, что первые месячные у такой девушки продолжались десять дней, а одиннадцатый день следует отнести к состоянию чистоты, общая продолжительность которой определяется в двадцать один день. Впредь следует исходить из того, что с начала реального "продолжения" месячные продолжаются десять дней, а состояние чистоты - двадцать.

3. Истечение крови является действительным, а состояние чистоты - неполным. Действительное истечение крови считается месячными, из чего и следует исходить в период "продолжения", а состояние чистоты продолжается всё остальное время до конца месяца.

Так, если истечение крови у мубтада'а продолжалось пять дней, после чего она четырнадцать дней оставалась чистой, а потом истечение возобновилось, это значит, что месячные у такой девушки продолжались пять дней, а остальные двадцать пять дней месяца она была чиста. В этом случае она должна молиться в течение одиннадцати дней "продолжения", потом оставить молитву на пять дней, потом совершить полное омовение и молиться в течение двадцати пяти дней, а потом продолжать действовать так же и впредь. Действие этого установления распространяется и на такие случаи, когда состояние чистоты является недействительным лишь условно. Пример: истечение крови у мубтада'а продолжается три дня, потом она в течение пятнадцати дней остаётся чистой, потом истечение крови возобновляется на один день, потом она в течение следующих пятнадцати дней остаётся чистой, после чего истечение крови у неё возобновляется.

Тот день, на который пришлось истечение крови и который отделяет один период чистоты от другого, делает недействительными оба этих периода. Причиной является то, что истечение крови, продолжавшееся один день, следует отнести к состоянию чистоты, поскольку месячными это считать нельзя. С учётом сказанного в данном случае необходимо исходить из того, что месячные продолжались три первых дня, а тридцать один день рассматривать как период чистоты. Затем всё возобновляется с началом первого "продолжения", во время которого три дня будут приходиться на месячные, а двадцать семь - на период чистоты, из чего и следует исходить. В этом случае определять продолжительность месячных во время ежемесячного "продолжения", следует так же, как и в предыдущем.

Если во второй раз состояние чистоты перед "продолжением" являлось недействительным в силу того, что продолжалось менее пятнадцати дней, заключение относительно месячных должно быть иным. Объясняется это тем, что в данном случае истечение крови после первых пятнадцати дней можно считать месячными.

Допустим, что истечение крови у девушки, достигшей половой зрелости, продолжается три дня, потом в течение пятнадцати дней она остаётся чистой, потом на один день истечение возобновляется, потом в течение четырнадцати дней она остаётся чистой, а потом истечение продолжается. В подобном случае первые три дня истечение крови является действительным, иначе говоря, речь идёт о месячных. Затем в течение пятнадцати дней она остаётся в действительном состоянии чистоты, а один день после этого и следующие два дня продолжаются месячные. И, наконец, после этого она остаётся чистой в течение пятнадцати дней, двенадцать из которых приходятся на перерыв, предшествовавший "продолжению", а три - на начало "продолжения", в силу чего в течение этих трёх дней такая девушка должна молиться. Следует считать, что следующие три дня у неё продолжаются месячные, и поэтому в это время она должна отказаться от молитвы, потом совершить полное омовение, а потом продолжать молиться в течение пятнадцати дней. Таким образом, необходимо исходить из того, что в подобных случаях месячные у девушки продолжаются три дня, а состояние чистоты - пятнадцать.

4. Беременность как свидетельство половой зрелости девушки.

О половой зрелости могут свидетельствовать либо месячные, либо беременность, либо достижение возраста пятнадцати<sup>1</sup> лунных лет.

Если указанием на достижение половой зрелости являются беременность и роды девушки, после чего истечение крови у неё продолжилось, но действительное состояние чистоты после завершения обычного сорокадневного срока послеродового кровотечения не наступило, необходимо считать, что по прошествии этих сорока дней состояние чистоты у неё продолжалось двадцать дней, а месячные - десять. Из этого и следует исходить, пока истечение крови у неё будет продолжаться.

Если же после родов истечение крови у неё продолжалось сорок дней, потом она оставалась чистой пятнадцать дней, а потом истечение продолжилось, следует считать, что продолжительность её месячных составляет десять дней с начала "продолжения", а продолжительность состояния чистоты - пятнадцать. Иначе говоря, необходимо считать, что продолжительность её состояния чистоты была обычной, если оно являлось действительным, то есть продолжалось не менее пятнадцати дней. Так же необходимо определять продолжительность месячных, когда женщина остаётся чистой от шестнадцати до двадцати одного дня. Если она оставалась чистой двадцать один день, это значит, что продолжительность месячных составила девять дней. Короче говоря, чем больше женщина остаётся чистой, тем короче месячные. При наименьшей их продолжительности, которая составляет три дня, состояние чистоты будет продолжаться двадцать семь дней. В этом случае следует считать, что месячные продолжались десять дней с начала "продолжения", а состояние чистоты - столько же, сколько и до "продолжения" независимо от количества дней. Если же она оставалась чистой менее пятнадцати дней, следует считать, что по завершении сорока дней послеродового кровотечения продолжительность состояния чистоты составляет двадцать дней, а продолжительность месячных - десять. Иначе говоря, она подобна такой женщине, у которой после родов истечение крови продолжалось с самого начала. Если по завершении послеродового кровотечения состояние чистоты было полным, то есть продолжалось не менее пятнадцати дней, но кровотечение продолжалось не сорок дней, а на один день больше, состояние чистоты в определённом смысле становится недействительным, поскольку оно смешивается с днём истечения крови, в течение которого женщине следует молиться. Вот почему это нельзя считать обычным явлением, а продолжительность месячных и состояние чистоты определяется в соответствии с определёнными правилами. Приведём несколько примеров. Допустим, что после сорокадневного послеродового кровотечения до начала продолжения истечения крови прошло не менее двадцати дней. При этом после завершения этих сорока дней истечение крови продолжается ещё пять или шесть дней, потом женщина пятнадцать дней остаётся чистой, а потом истечение продолжается. В подобном случае необходимо считать, что продолжительность её месячных составляет десять дней с начала "продолжения", а в состоянии чистоты она пребывает двадцать дней, из чего и следует исходить впредь. Если же между завершением послеродового кровотечения и началом "продолжения" проходит менее двадцати дней, например, в том случае, когда после сорока дней истечение крови не прекращается ещё один или два дня, то продолжительность состояния чистоты дополняется до двадцати дней за счёт соответствующего количества дней, относящихся к началу "продолжения". Впоследствии следует исходить из того, что месячные у неё продолжаются десять дней, а состояние чистоты - двадцать.

## Мухаййира

Речь идёт о женщине, которая забыла о том, какова обычная продолжительность её месячных, после того, как истечение крови у неё продолжалось определённое время. Она именуется так ввиду того, что приводит в замешательство муфтия, к которому обращается с вопросами. Используется и другой термин, а именно - "пребывающая в замешательстве" (мухаййира), поскольку она попала в затруднительное положение из-за того, что забыла об этом.

Проблемы, связанные с такими женщинами, являются наиболее трудными и тонкими и отличаются многообразием, а поэтому женщина должна знать время и продолжительность своих месячных. В комментарии к "Посланию о месячных" аль-Баркави шейх Ибн 'Абидин пишет: «Женщина должна помнить о времени и продолжительности месячных, продолжительности послеродового кровотечения и состояния чистоты, зная, что месячные продолжаются у неё, например, пять дней в начале или в конце месяца. Женщина может на время утратить рассудок, лишиться сознания или легкомысленно отнестись к этому, не заботясь о своей религии, в результате чего забудет о времени и продолжительности месячных. Однако если она придёт в себя или раскается, ей следует постараться восстановить забытое в памяти, остановившись на

<sup>1</sup> Ранние браки, как известно, характерны для жителей мусульманских стран.

том, что ей покажется наиболее вероятным. Одним словом, ей необходимо поступить так же, как и в случае возникновения сомнений относительно направления киблы или количества совершённых во время молитвы ракатов. Решив, что наиболее вероятными следует считать определённые время и продолжительность, женщина должна действовать исходя из этого, если же прийти к какому-нибудь определённому выводу ей не удастся, ей необходимо придерживаться наиболее надёжных установлений. С учётом многообразия этой проблемы и тонкости связанных с ней второстепенных вопросов улемы подробно освещали все её аспекты в трудах по фикху, терпеливо разъясняя все необходимые установления, и да воздаст им за это Аллах наилучшим воздаянием. Мы же ограничимся только ссылкой на краткий обзор, который приводит шейх ат-Тахтави в своих комментариях к "Марака аль-фалях", и не станем останавливаться на второстепенных вопросах и разъяснении тонкостей соответствующих установлений, которые можно найти в больших трудах по фикху. Шейх ат-Тахтави пишет: «Женщины, относящиеся к категории мутахаййира, делятся на три группы: одни не помнят о продолжительности месячных, другие - о времени их начала, а третьи ни о том, ни о другом. Таким образом, здесь речь идёт о трёх разных случаях».

1. Женщина забыла, какова обычная продолжительность её месячных, но знает, что это случалось один раз в месяц. В подобном случае ей следует прекращать молиться на три дня с начала продолжения истечения крови, поскольку она может быть уверена, что месячные у неё продолжались по меньшей мере три дня. Затем в течение семи дней необходимо совершать полное омовение перед каждой обязательной молитвой, поскольку у женщины нет уверенности относительно того, продолжают ли месячные или она уже очистилась. После этого в течение двадцати дней ей необходимо совершать частичное омовение (вуду) перед наступлением времени каждой обязательной молитвы, так как она может быть уверена в том, что очистилась. В течение этих двадцати дней муж может вступать с ней в половую связь.

2. Женщина, зная, что обычная продолжительность её месячных составляла, к примеру, три дня, забыла о времени их начала. В подобном случае ей следует совершать молитвы по три дня в начале каждого месяца после частичного омовения, поскольку у неё есть сомнения относительно того, является ли продолжающееся истечение крови месячными или она уже очистилась. После этого в течение двадцати семи дней она должна совершать полное омовение перед каждой молитвой, так как есть все основания полагать, что месячные могут завершиться в любой момент.

3. Женщина забыла как о периодичности, так и о продолжительности месячных. В подобном случае за основу необходимо принимать следующее: в любое время, когда женщина будет уверена в том, что она очистилась, ей следует совершать частичное омовение, после чего она может молиться, поститься и совершать половые сношения. В том случае, когда относительно времени у неё возникают сомнения, и она не знает, продолжают ли у неё месячные или нет, ей следует постараться отличить одно от другого. Если же женщина не склонится к какому-либо определённому мнению, она может совершать полное омовение перед каждой молитвой и молиться, поскольку существует вероятность, что месячные закончились. Если женщина сомневается постоянно и не может прийти ни к какому определённому мнению, она должна совершать полное омовение перед каждой молитвой, однако такое мнение надёжным считать нельзя. Кроме того, если действовать наиболее предпочтительным образом, то в случае возникновения сомнений относительно завершения месячных и невозможности применения каких-то определённых установлений, ей не разрешается совершать половые сношения. В подобном случае женщина должна предпринимать все меры предосторожности с учётом существующих установлений. Это значит, что ей необходимо совершать обязательные молитвы (фара'ид ва ваджибат)<sup>1</sup>, равно как и те молитвы, которые Пророк  совершал неуклонно (сунна му'аккада), но воздерживаться от добровольных молитв и постов. Во время молитвы ей следует ограничиться чтением обязательного, иначе говоря, во время первых двух ракатов читать "Аль-Фатиху" и какую-нибудь короткую суру, а во время двух последних - только "Аль-Фатиху", что соответствует сунне. Кроме того, она не должна входить в мечеть, как не должна ни читать Коран после молитвы, ни прикасаться к нему.

<sup>1</sup> Фард; фарида ("обязательное") - поступки и нормы поведения, вменяемые людям в обязанность как религиозные заповеди. Ваджиб ("должное; обязательное") - деяние, выполнение которого вменяется в обязанность. Эти понятия очень близки друг к другу, так как выполнение всего, что обозначается терминами "ваджиб" и "фарида", является богоугодным делом, а невыполнение - грехом. В тоже время, как считают ханафиты, между ними имеются и некоторые отличия. Так, отрицание того, что обозначается термином "фарида", свидетельствует о неверии человека и ставит его вне рамок Ислама, а отрицание того, что обозначается термином "ваджиб", например, жертвоприношение, совершение дополнительной ночной молитвы (витр) или чтение суры "Аль-Фатиха" во время молитвы считается просто греховным. В остальных трех мазхабах суннитского Ислама понятия "фарида" и "ваджиб" употребляются в одном и том же смысле.

Во время рамадана такой женщине необходимо соблюдать пост. При этом следует учитывать что, если месячные у неё начнутся ночью, впоследствии надо будет возместить двадцать дней поста, если же это случится днём, то возмещать необходимо двадцать два дня. Причина состоит в том, что в подобных случаях недействительными могут оказаться не более одиннадцати дней её поста, которые из предосторожности возмещаются в двойном размере. Если женщина не знает, днём или ночью начались месячные, то, по мнению большинства шейхов, возмещать следует двадцать дней.

Срок «'идда», по истечении которого такая женщина может снова выйти замуж в случае развода, заканчивается после того, как в состоянии чистоты она пробудет в общей сложности два месяца, а общая продолжительность месячных достигнет десяти дней.

## Вопросы и задания

1. Объясните, почему женщина должна помнить о времени и продолжительности месячных, послеродового кровотечения и состояния чистоты.

2. Найдите материал о том, как различные религии предписывают относиться к женщине, находящейся в состоянии хайд?

3. Дайте обоснованное объяснение тому факту, что шариат строго относится к исчислению периодов чистоты у женщин.

4. Как исчислять период чистоты у молодой женщины, которая не имеет месячных после операции?

5. Как определить истинную продолжительность месячных у женщины, называемой му'тада?

6. Что означает смещение месячных и как следует определять продолжительность смещения?

7. Объясните на примерах, в каком случае истечение крови у женщины следует считать месячными, смещенными по продолжительности, а в каком - хроническим кровотечением.

8. Как следует вычислять продолжительность месячных, если:

- продолжительность истечения изменилась, и оно не прекращается более 10 дней;

- не превышало 10 дней?

9. Какое условие всегда необходимо учитывать при подсчете сроков месячных? Почему это имеет такое важное значение в Исламе?

10. В каком случае женщина, у которой истечение крови прекратилось в конце времени, отведенного для молитвы, должна возместить ее?

11. Как следует поступить женщине, у которой истечение закончилось до рассвета во время поста? В каком случае ее пост будет недействительным?

12. Расскажите, когда можно вступать в половую связь с женщиной после прекращения истечения.

13. Почему шариат предписывает воздержаться от сокоупления с женщиной до завершения обычного срока ее месячных? Как это связано с предписаниями медицины?

14. Объясните, какие меры предосторожности должна соблюдать женщина, если месячные прекращаются у нее ранее обычного срока. Как это связано с периодом "'идда"?

15. Следует ли женщине откладывать полное омовение и молитву, если:

- истечение крови прекратилось до обычного срока;

- после завершения обычного срока?

16. Как высчитать срок месячных и периода чистоты у му'тада, если продолжительность истечения превышает максимальный срок месячных?

17. Объясните ситуации, когда состояние чистоты и истечения крови у мубтада'а являются недействительными.

18. Дайте толкование терминов мухаййара и мутахаййира.

19. Объясните, как следует соблюдать молитвы и совершать омовения:

- женщине, которая забыла, какова обычная продолжительность ее месячных, но знает, что это случалось 1 раз в месяц;

- женщине, которая знает, что обычная продолжительность ее месячных составляла 3 дня, но забыла о времени их начала;

- женщине, которая забыла о периодичности и продолжительности месячных.

20. Как следует исчислять срок "'идда" у мутахаййира?



# Послеродовое кровотечение



В "Мараки аль-фалях" послеродовое кровотечение (нифас) определяется как истечение крови, начинающееся после родов или появления большей части туловища младенца, если речь идёт об обычных родах. Если же ребёнок появляется не из половых органов женщины, а извлекается из другого места, откуда впоследствии начинает идти кровь, то, как указывает ат-Тахтави, пока не начнётся истечение крови из половых органов, следует считать, что речь идёт о ранении. Однако из предосторожности лучше принимать за основу мнение Абу Ханифы, который считает, что послеродовое кровотечение носит безусловный характер. Имеется в виду, что оно начинается в любом случае независимо от того, обычными или необычными являются роды и имеет ли место истечение крови.

Необходимым условием является начало истечения крови через короткое время после родов или появления большей части туловища младенца. Когда роды проходят как обычно, то есть в том случае, когда сначала появляется голова, считается, что большая часть туловища появилась с появлением груди. Если же сначала появляются ноги, считается, что большая часть туловища появилась с появлением пупка.

### Установления относительно выкидышей

Шейх Ибн 'Абидин даёт выкидышу следующее определение: «Мёртвый плод с различимыми частями тела, выкинутый из чрева матери. Женщина, выкидыш которой соответствует этому описанию, считается роженицей. Если же части тела плода различить невозможно, то выкидышем он не является, а женщина роженицей не считается. Истечение крови, которое начинается у неё после этого, считается месячными, если оно полностью удовлетворяет всем необходимым условиям, в противном же случае речь идёт о хроническом кровотечении».

Таким образом, необходимым условием признания плода выкидышем является возможность различения только отдельных, а не всех частей тела, например, волос, ногтя, руки, ноги или пальца.

Когда отдельные части тела зародыша становятся различимыми? Согласно очевидному смыслу хадисов, приводимых в "Сахихе" Муслима ("Глава о том, как осуществляется процесс создания человека во чреве матери"), отдельные части тела плода становятся различимыми примерно через сорок дней беременности.

Один из таких хадисов передаётся со слов Хузайфы бин 'Асида аль-Гифари, да будет доволен им Аллах, который сообщил, что слышал, как Посланник Аллаха  сказал: «Когда (с начала пребывания) семени (во чреве женщины) проходит сорок два дня, Аллах направляет к нему ангела, который придаёт ему форму и создаёт (органы) слуха и зрения, кожу, плоть и кости».

Здесь Пророк  описывает процесс начала создания различных частей тела зародыша, и это описание полностью соответствует выводам учёных, специализирующихся на изучении данного вопроса. Они указывают, что в конце шестой недели беременности, то есть по истечении сорока двух дней, семя проявляет наибольшую активность в процессе формирования частей тела зародыша. Этот отрезок времени является пиком критического периода, продолжающегося с четвёртой по восьмую неделю беременности. То обстоятельство, что ангел является к зародышу именно на этом отрезке времени, указывает на его особую значимость. Впрочем, ангел обязан постоянно оберегать семя человека на всех стадиях развития зародыша, будь то семя как таковое, сгусток крови или кусочек плоти. В данном случае он является для того, чтобы разделить семя, придать ему определённый вид и сформировать органы слуха и зрения, кожу, плоть и кости. После этого он определяет пол зародыша в соответствии с полученным им велением и преобразовывает половую железу в яички или яичник. Указанием на это служит вид плода, у которого половая железа не различима в том случае, когда женщина выкидывает его до завершения седьмой и начала восьмой недели беременности.<sup>1</sup>

\* \* \*

В том случае, когда женщина рождает двоих или более детей, продолжительность послеродового кровотечения исчисляется со времени рождения первого ребёнка при том условии, что до рождения второго проходит меньше шести месяцев, поскольку в противном случае дело касается уже новой беременности.

Если женщина родит второго ребёнка до завершения обычного срока её послеродового кровотечения, то истечение крови после вторых родов и до завершения обычного срока является послеродовым кровотечением. В том случае, когда второй ребёнок рождается после завершения первого обычного срока послеродового кровотечения, истечение крови после вторых родов

<sup>1</sup> "Хальк аль-инсан байна-т-тибб ва-ль-Куран".

следует считать месячными, если оно отвечает соответствующим условиям, особенно тому, согласно которому послеродовое кровотечение от месячных должен отделять период полной чистоты продолжительностью не менее пятнадцати дней. Если же истечение крови не отвечает вышеупомянутым условиям, значит, следует считать его хроническим кровотечением. Когда женщина рождает впервые и второе послеродовое кровотечение заканчивается не позднее, чем через сорок дней со времени первых родов, это значит, что оно связано с первым послеродовым кровотечением. Если же прошло более сорока дней, истечение крови, отвечающее необходимым условиям, следует считать месячными, а то, что вышеупомянутым условиям не отвечает, является хроническим кровотечением.

## Продолжительность послеродового кровотечения

Нижнего предела продолжительности послеродового кровотечения не существует ввиду того, что у некоторых женщин после родов кровь не течёт вообще.<sup>1</sup> Но следует ли считать, что у женщины началось послеродовое кровотечение, если ребёнок появляется на свет сухим? Как указывается в "Ад-дурр аль-мухтар", необходимо исходить из того, что послеродовое кровотечение у неё началось, и поэтому она должна совершить полное омовение. Это соответствует мнению имама Абу Ханифы, который считал, что роды как таковые уже свидетельствуют о начале послеродового кровотечения, о чём мы уже говорили выше.

Максимальная продолжительность послеродового кровотечения составляет сорок дней. Абу Дауд, ат-Тирмизи и другие мухаддиси приводят хадис, в котором сообщается, что 'Умм Салама, да будет доволен ею Аллах, сказала: «При жизни Посланника Аллаха  роженицы всегда воздерживались (от молитв) в течение сорока дней». Аль-Бухари похвалил этот хадис, а ан-Навави сказал: «Хороший хадис». Что же касается аль-Хакима, то он считал его достоверным. Ад-Даракутни и Ибн Маджа приводят хадис, в котором Анас, да будет доволен им Аллах, сообщает, что Пророк  определял продолжительность послеродового кровотечения роженицы в сорок дней, если только она не очищалась до завершения этого срока. Этот хадис передаётся различными путями, которые не принимались мухаддисами, однако многочисленность этих путей позволяет возвысить его до степени хорошего.

Обычная продолжительность послеродового кровотечения женщины устанавливается по первому разу, однако, как и в случае с месячными, оно может продолжаться больше или меньше обычного срока. Если послеродовое кровотечение у мубтада'а продолжается меньше сорока дней, ей следует поступать так же, как и той, у которой месячные продолжаются меньше десяти дней. Иначе говоря, она должна совершить полное омовение, а затем из предосторожности молиться и соблюдать пост. Если истечение крови у такой женщины возобновится до завершения сорокадневного срока, это следует рассматривать как возобновление послеродового кровотечения, в связи с чем ей надо будет возместить дни поста, который она соблюдала после прекращения истечения крови. Поступить так следует ввиду того, что этот пост был недействительным, поскольку соблюдался во время послеродового кровотечения.

## Периоды чистоты во время послеродового кровотечения

Как и во время месячных, непрерывность истечения крови во время послеродового кровотечения необходимым условием не является. Это значит, что истечение крови иногда может прекращаться, однако считается, что оно продолжается непрерывно, даже если во время послеродового кровотечения женщина по большей части остаётся чистой. Шейх Ибн 'Абидин пишет: «Как считает Абу Ханифа, период чистоты во время сорокадневного послеродового кровотечения не прерывает его, сколько бы женщина ни оставалась чистой: меньше пятнадцати дней, ровно пятнадцать дней или больше. Он объединяет друг с другом два периода истечения крови, рассматривая это как непрерывное истечение, из чего и следует исходить. Что же касается Абу Йусуфа и Мухаммада, то они считают, что пятнадцатидневный период чистоты прерывает послеродовое кровотечение. Так, если после родов истечение крови продолжалось один день, потом женщина тридцать восемь дней оставалась чистой, а потом истечение крови продолжалось ещё один день, то Абу Ханифа определил бы продолжительность послеродового кровотечения в сорок дней, тогда как Абу Йусуф и Мухаммад сказали бы, что оно продолжалось только первый день.

Приведём другой пример: указанием на достижение девушкой половой зрелости послужила беременность. В течение пяти дней после родов у неё продолжалось истечение крови, потом она пятнадцать дней оставалась чистой, потом истечение крови возобновилось и продолжалось ещё

<sup>1</sup> Возможно это и бывает, но современной медициной не подтверждается (пример редакции).

пять дней, потом она ещё пятнадцать дней оставалась чистой, а потом истечение крови продолжилось. С точки зрения Абу Ханифы, послеродовое кровотечение у неё продолжалось двадцать пять дней, тогда как Абу Йусуф и Мухаммад сказали бы, что в данном случае оно продолжалось первые пять дней, а вторые пять дней истечение крови следует считать месячными.

## Период чистоты между послеродовым кровотечением и месячными

Первые месячные, которые последуют за послеродовым кровотечением, должны отделяться периодом полной чистоты продолжительностью не менее пятнадцати дней. Если же проходит менее пятнадцати дней, то второе истечение крови нельзя рассматривать как условно непрерывное. Когда истечение крови у женщины, рожающей не в первый раз, продолжается более сорока дней после родов, то, как и в случае с месячными, необходимо учитывать обычную продолжительность послеродового кровотечения. Если же роды являются первыми, следует считать, что первые сорок дней продолжалось послеродовое кровотечение, а в дальнейшем истечение крови было хроническим.

Поясним это на примере. Если обычно послеродовое кровотечение, продолжалось тридцать дней, а после последних родов кровь не останавливалась в течение тридцати одного дня, после чего женщина оставалась чистой четырнадцать дней, а потом у неё начались месячные, следует считать, что послеродовое кровотечение продолжалось не более, чем обычно, то есть тридцать дней, а тридцать первый день прибавить к четырнадцати дням состояния чистоты, о чём говорится в "Рагд аль-мухтар".

Следует отметить, что действие установлений относительно месячных распространяется и на период послеродового кровотечения. Это значит, что всё сказанное относительно таких случаев, когда месячные прерываются или продолжаются у женщин, которые относятся к категории мубтада'а или му'тада, применимо и к иным аналогичным случаям во время послеродового кровотечения, а поэтому нет необходимости касаться этого снова.

## Хроническое кровотечение

Словом "истихада" обозначается хроническое истечение крови у женщин<sup>1</sup>. При этом, как и во время месячных или послеродового кровотечения, кровь выходит наружу через половые органы женщины, однако факихи указывают, что источником этой крови является не матка, а одна из вен, которая находится вне матки.

В современной медицинской науке утвердилось мнение, согласно которому при хроническом кровотечении, как и во время месячных или послеродового кровотечения, источником крови является матка. В этом врачи расходятся с факихами, однако и те и другие считают, что кровь, выделяющаяся при хроническом кровотечении, не является ни менструальной, ни послеродовой. Причина заключается в том, что истечение крови, продолжающееся менее трёх дней, представляет собой не что иное, как укороченные месячные. Если же продолжительность истечения крови превышает максимальный срок продолжительности месячных или послеродового кровотечения, это является результатом болезни женщины, которую можно лечить.

Установления фикха, касающиеся хронического кровотечения, останутся неизменными, даже если считать правильными утверждения медиков, поскольку они, подобно факихам, считают, что кровь, выделяющаяся при хроническом кровотечении, не является ни менструальной, ни послеродовой. Хадисы, в которых говорится о хроническом кровотечении, не содержат указаний на то, откуда именно течёт кровь; Пророк  же, охарактеризовал хроническое кровотечение следующим образом: «...это венозная кровь, а не менструальная». В "Сахихе" Муслима приводится хадис, в котором сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «(Однажды) Фатима бинт Абу Хубайш пришла к Пророку  и сказала: «О Посланник Аллаха, истечение крови продолжается у меня постоянно, и я никак не могу очиститься, так не прекратить ли мне совершать молитвы?» (Посланник Аллаха  сказал (ей в ответ): «Нет, поскольку это уже венозная кровь, а не менструальная. Прекращай молиться с наступлением (твоего обычного периода месячных), а когда (этот период) закончится, совершай полное омовение, (смывая с себя) кровь, и молись»».<sup>2</sup>

<sup>1</sup> Имеется в виду постоянное или почти постоянное (с короткими перерывами на один-два дня) истечение крови у женщин.

<sup>2</sup> В той версии этого хадиса, которую приводит аль-Бухари, сообщается, что Пророк также сказал: «(Кроме того) совершай омовение (вуду) перед каждой молитвой, пока не наступит следующий период (месячных)».

Ясно, что венозной является любая кровь, выделяющаяся из тела человека, однако в данном хадисе не уточняется, внутри или вне матки находится вышеупомянутая вена. Решение этого вопроса как бы оставлено на усмотрение учёных, а современная наука говорит, что при хроническом кровотечении кровь выделяется из источника, который находится в матке. В тех случаях, когда в хадисе нет прямых указаний по интересующему нас вопросу, лучше всего обращаться к научным исследованиям.<sup>1</sup>

## Суждение относительно хронического кровотечения

Термином "истихада" обозначается любое истечение крови из половых органов женщины, если эта кровь не является менструальной или послеродовой, но какое суждение следует вынести о таком кровотечении?

Аль-Баркави сказал: «Подобно кровотечению из носа, хроническое кровотечение приводит к малому осквернению (хадас асгар)».

Осквернение такого рода не делает недействительной молитву. Кроме того, женщине, страдающей хроническим кровотечением, не запрещается ни соблюдать пост, ни совершать половые сношения.

В том случае, когда такое осквернение хотя бы условно продолжается в течение всего времени, установленного для совершения той или иной обязательной молитвы, разрешается совершать эту молитву после омовения (вуду), поскольку хроническое кровотечение является уважительной причиной, а человек, страдающий подобным недугом, заслуживает оправдания.

Ввиду этого женщина, у которой истечение крови не прекращается, должна совершать полное омовение в том случае, когда можно сделать вывод о завершении у неё месячных или послеродового кровотечения. В дальнейшем такая женщина может молиться после омовения (вуду) при том условии, что она заслуживает оправдания в полной мере. Как уже говорилось выше, таким оправданием для неё может служить непрерывное истечение крови в то время, которое установлено для совершения обязательной молитвы. Если это условие не соблюдено, то заслуживающей оправдания её считать нельзя, и она должна совершать омовение и молиться в такие промежутки времени, когда истечение крови у неё прекращается.

Если женщина способна воспрепятствовать истечению крови с помощью того, что можно ввести внутрь её половых органов, надлежит ли ей делать это? Да, она обязана поступить так, после чего причин для оправдания у неё не останется. Аль-Баркави пишет: «Если человек, который заслуживает оправдания, способен остановить истечение крови, перевязав рану или прибегнув к иному подобному средству, ему надлежит поступить так. Иначе обстоит дело в том случае, когда у женщины начинаются месячные или послеродовое кровотечение. Так, если у женщины началось истечение крови, связанное с месячными или послеродовым кровотечением и его удалось остановить, к примеру, с помощью ватного тампона, на женщину всё равно распространяется действие установления, обусловленного началом истечения крови. Это подобно такому случаю, когда у мужчины имело место неполное семяизвержение, поскольку часть семени вышла наружу, а другая часть была задержана, что не может считаться причиной устранения большого осквернения. Если же истечение крови при хроническом кровотечении удаётся остановить, то действие соответствующего установления на женщину не распространяется». На это указывает шейх Ибн 'Абидин в своём комментарии к "Посланию" аль-Баркави.

Женщине, которая остановила истечение крови путём введения чего-либо в половые органы, необходимо обращать внимание на некоторые детали. Если она использует ватный тампон, внутренний край которого пропитается кровью, но кровь не достигнет границ её внутренних половых органов, это будет равносильно отсутствию истечения крови и не сделает недействительным её омовение. Таково надёжное мнение, на которое можно опираться. Если женщина, использовавшая тампон в дни поста, почувствует, что у неё началось истечение крови, но кровь не просочится через этот тампон до захода солнца, это значит, что она осталась чиста, и ей не надо будет возмещать пост. Если же она извлечёт тампон, внутренний край которого будет пропитан кровью, то сразу после того, как это будет сделано, на неё станет распространяться действие относительно истечения крови. Таким образом, следует обращать внимание на то, достигла ли кровь границ внутренних половых органов, по какой бы причине это ни случилось: из-за того, что тампон пропитался кровью, или потому, что кровь достигла вышеупомянутых границ сама по себе.

---

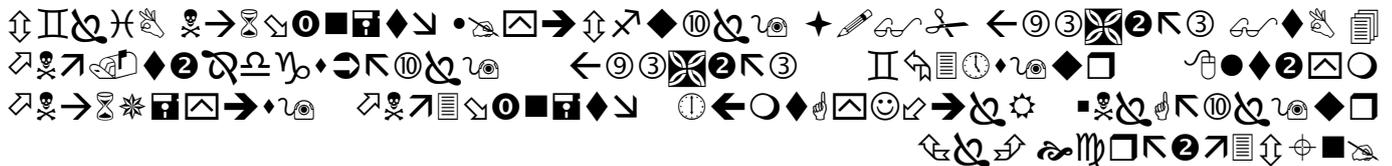
<sup>1</sup> "Аль-арба'уна аль-ильмийа".

## Условное состояние чистоты

Понятие условной чистоты (тахара хукмийа) узаконено в Исламе ввиду огромного стремления этой религии к чистоте, а также по причине лёгкости её установлений и гибкости шариата. Это свидетельствует о большом внимании, которое Ислам уделяет вопросу поддержания людьми чистоты в любых обстоятельствах.

В тех случаях, когда реальное состояние чистоты поддерживать невозможно, следует обеспечить его хотя бы условно, чтобы душа человека не утрачивала стремления к чистоте, и он старался всегда поддерживать её.

Время, в течение которого человек будет не в состоянии поддерживать реальное состояние чистоты, может затянуться надолго. Условное же состояние чистоты было узаконено для того, чтобы люди не забывали о необходимости её поддержания и не привыкали к её отсутствию, а также для того, чтобы оно служило символом реальной чистоты в тех случаях, когда обеспечивать её невозможно или трудно. Всё это является ещё одним подтверждением лёгкости Ислама и гибкости его установлений, и поэтому неудивительно, что аят, который узаконил и реальное, и условное состояние чистоты, заканчивается такими словами: «Аллах не хочет создавать для вас затруднений, но хочет очистить вас и завершить милость Свою для вас, чтобы вы были благодарными».<sup>1</sup>



Условное состояние чистоты достигается с помощью очищения песком, а также протирания чалмы, кожаных носков и лубков, налагаемых на место перелома.

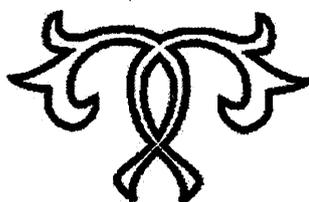
## Вопросы и задания

1. Дайте толкование термина "нифас".
2. Что означают слова Абу Ханифы о том, что послеродовое кровотечение носит безусловный характер?
3. В каком случае плод считается выкидышем?
4. Как исчисляется продолжительность послеродового кровотечения у женщины, родившей двоих и более детей?
5. Какова максимальная продолжительность послеродового кровотечения?
6. Как исчислять продолжительность послеродового кровотечения у женщины, которая имела много детей?
7. Что обозначается в Исламе словом "истихада"? Имеет ли оно аналог в современной медицине? Сравните утверждения факихов и медиков относительно данного состояния женщин.
8. Какие послабления дает шариат женщине, страдающей хроническим истечением (истихада), при отправлении религиозных обрядов?
9. Должна ли женщина, страдающая хроническим кровотечением, пытаться воспрепятствовать истечению? Что это изменит в распространении на нее установлений шариата?
10. На какие детали и почему следует обратить внимание женщине, если она пыталась остановить истечение крови путем введения тампона?
11. Что означает термин "тахара хукмийа" и с какой целью он узаконен в шариате?
12. Приведите примеры, подтверждающие возможность обретения человеком условного состояния чистоты.

<sup>1</sup> "Трапеза", 6.



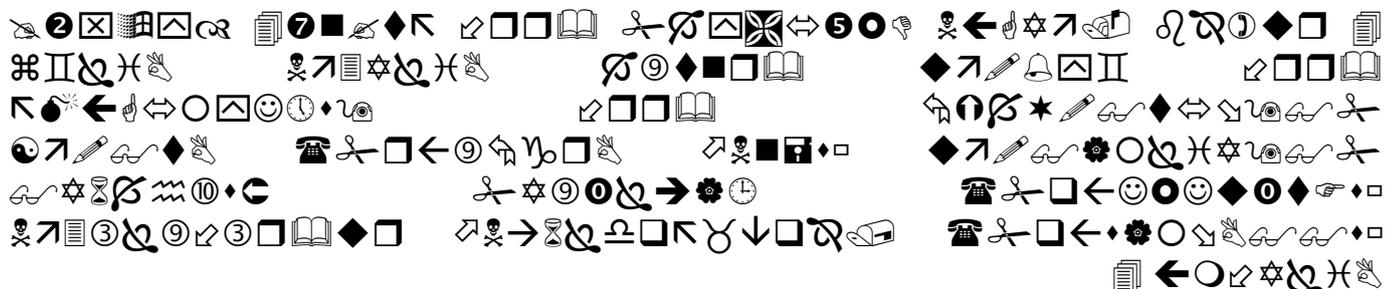
# ОЧИЩЕНИЕ ПЕСКОМ



В прямом смысле слово "тайаммум" означает "намерение; цель; устремление". В шариате термин "тайаммум" используется для обозначения протирания чистым песком (пылью или любой чистой почвой вообще) лица и рук до локтей с определённым намерением.

## Законность очищения песком

Обоснованием законности очищения песком служит Священный Коран, в котором сказано: «Если же вы больны, или находитесь в пути, или кто-нибудь из вас вернулся из отхожего места, или вы прикасались к женщине<sup>1</sup> и (после этого) не смогли найти воды, то очищайтесь чистой землёй, протирая ею свои лица и руки».<sup>2</sup>



О причине ниспослания этого айата нам известно со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах. В одном из хадисов, который приводится в "Сахихе" аль-Бухари, сообщается, что она сказала: «(Однажды, когда) мы вместе с Посланником Аллаха выступили в путь<sup>3</sup> и достигли уже Байды (или: Зат аль-Джайша), у меня порвалась (нить) ожерелья. (Узнав об этом,) Посланник Аллаха остановился, чтобы найти его, и этим же занялись находившиеся вместе с ним люди. (В этих местах) не было воды, и (некоторые участники похода) люди пришли к Абу Бакру ас-Сиддику<sup>4</sup> и сказали ему: «Разве ты не видишь, что сделала 'Аиша? Она заставила Посланника Аллаха и (всех остальных) людей, не имеющих с собой воды, задержаться в безводной местности!» (Услышав это), Абу Бакр пришёл (ко мне), когда Посланник Аллаха положивший голову мне на ногу, уже заснул. Он воскликнул: «Ты задержала Посланника Аллаха и (других) людей, не имеющих воды, там, где её нет!».

'Аиша сказала: «И Абу Бакр принялся упрекать меня, высказав всё, что было угодно Аллаху, а потом стал тыкать меня рукой в бок, мне же мешало двинуться с места лишь то, что (голова) Посланника Аллаха покоилась у меня на ноге. А когда наутро Посланник Аллаха проснулся и (оказалось, что ни у кого) не было воды, Аллах ниспослал айат об очищении песком<sup>5</sup>, после чего люди совершили такое очищение. Что же касается 'Усайда бин Худайра, то он воскликнул: «О семейство Абу Бакра! Это уже не первое благословение, (ниспосланное) вам!».

('Аиша) сказала: «А потом мы подняли верблюда, на котором я ехала, и нашли ожерелье под ним».

Передают со слов Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха сказал: «Хорошая<sup>6</sup> земля будет служить мусульманину средством очищения, даже если он не сможет найти воду и за десять лет. Если же ему удастся найти её, пусть даст воде прикоснуться к своей коже, ибо это - благо». (Этот хадис приводят Абу Дауд и ат-Тирмизи, который считал его достоверным).

Передают со слов Джабира бин 'Абдуллаха, да будет доволен им Аллах, что Пророк сказал: «Мне были дарованы пять (вещей), которые не были дарованы никому (из Пророков) до меня: мне была оказана помощь страхом, (который охватил сердца моих врагов, живущих от меня) на расстоянии месяца пути; (вся) земля была сделана для меня<sup>7</sup> местом совершения молитв и средством очищения, и поэтому, где бы ни застало человека, принадлежащего к моей общине, (время) молитвы, он (может) молиться (на этом месте); военная добыча, которую не разрешалось (брать) никому (из Пророков) до меня, была дозволена мне; мне было даровано

<sup>1</sup> Имеется в виду прикосновение к женщине с целью удовлетворения плотского желания.

<sup>2</sup> "Трапеза", 6.

<sup>3</sup> Речь идёт о походе на племя бану аль-мусталик, состоявшемся в 626 г.

<sup>4</sup> Абу Бакр был отцом 'Аиши, да будет доволен Аллах ими обоими.

<sup>5</sup> "Женщины", 43; "Трапеза", 6.

<sup>6</sup> То есть чистая.

<sup>7</sup> Это, естественно, распространяется и на всех мусульман в целом.

право заступничества<sup>1</sup>, и (кроме того, прежде) каждый Пророк направлялся только к своему народу, я же был направлен ко всем людям» (Аль-Бухари).

---

<sup>1</sup> Имеется в виду заступничество за людей перед Аллахом в День воскресения.

## Как следует очищаться песком

Человек, совершающий очищение песком, должен ударить ладонями по чистому песку или любой почве, если она чиста. Потом он должен отряхнуть ладони, если к ним пристанет много земли, потерев ими друг о друга, а потом протереть ладонями всё лицо. После этого следует ещё раз ударить ладонями о землю, потом протереть внешнюю поверхность правой руки от кончиков пальцев до локтя четырьмя пальцами левой руки, а потом протереть её внутреннюю поверхность от локтя до запястья, проведя внутренней поверхностью большого пальца левой руки по внешней поверхности большого пальца правой. Затем необходимо таким же образом протереть левую руку правой.

Передают со слов Джабира, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «Очищение песком включает в себя один удар (по земле) для лица и один - для рук до локтей» (Аль-Хаким; ад-Даракутни; аль-Байхаки).

Нанесение удара по земле обеими руками не является необходимым условием действительности очищения песком. Так, например, если ветер принесёт пыль, и она покроет лицо и руки человека, после чего он протрёт лицо и руки с намерением совершить очищение песком, это может послужить заменой такому очищению, при котором наносятся удары по земле.

Очищение песком как средство устранения осквернения равноценно как частичному (вуду), так и полному (гусль) омовению. Указанием на это служат слова Пророка , который, как сообщается в приведенном выше хадисе Джабира, сказал: «...(вся) земля была сделана для меня местом совершения молитв и средством очищения...». Тем самым Пророк  указал, что песок, подобно воде, устраняет осквернение, ибо это качество у них является общим. В длинном хадисе, передаваемом со слов 'Имрана бин Хусайна аль-Хуза'и, да будет доволен им Аллах, сообщается, что однажды Пророк , который находился в пути, совершил молитву вместе с людьми. Завершив эту молитву, (Пророк ) увидел в стороне одного человека, который не молился вместе со (всеми), и спросил его: «О такой-то, что помешало тебе совершить молитву вместе с людьми?». Тот ответил: «Я осквернился, а воды у меня нет». (Пророк ) сказал: «(В таком случае) тебе следует использовать (чистую) землю, и этого будет для тебя достаточно!» (Аль-Бухари).

Передают со слов Абу Зарра, да будет доволен им Аллах, что Пророк  сказал: «(Использование) хорошей земли может служить (заменой) омовения (вуду) для мусульманина и в течение десяти лет, пока он не найдёт воду» (Абу Дауд; ат-Тирмизи; Ибн Хиббан).

Всё сказанное ясно указывает на то, что в случае отсутствия воды очищение песком является средством обеспечения полной чистоты.

### Условия действительности очищения песком

1. Первым необходимым условием является наличие соответствующего намерения в тот момент, когда человек наносит удар ладонями по земле, или в то время, когда он протирает песком лицо и руки.

Наличие такого намерения является необходимым условием действительности очищения песком, но не является таковым в случае совершения частичного или полного омовения, хотя и служит им заменой. Дело в том, что земля всё же отличается от воды, которая была создана для очищения, в силу чего очищение с помощью воды достигается и без какого-либо намерения. Что же касается земли, то она не была создана для очищения, и поэтому она может стать средством очищения только при желании достичь определённой цели, иначе говоря, при наличии соответствующего намерения.<sup>1</sup>

Для того чтобы после очищения песком можно было совершать молитву, составной частью намерения должно быть стремление к поклонению, без которого чистота действительной считаться не будет. Если же очищение песком совершается только для того, чтобы войти в мечеть или взять в руки Коран, молитва после такого очищения действительной не будет, поскольку в данном случае ни посещение мечети, ни прикосновение к Корану не являются тем видом поклонения, которым он хотел заняться.

Недействительной будет и та молитва, которую человек совершит после очищения песком, совершённого им с целью посещения кладбища, поскольку посещение кладбища будет действительным и без очищения. То же самое относится и к такому случаю, когда человек, не

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунйа", 152.



человеку только обладание знанием, которое несовместимо с забвением. Кроме того, обычно в поклаже перевозят такую воду, которая необходима для питья.<sup>1</sup>

Если человек очистится песком и помолится поблизости от воды, о которой он не только не знал, но и не предполагал, что она может находиться рядом, его молитва будет действительной, и повторять её он не обязан.

Если вода имеется у спутника человека, ему не разрешается совершать очищение песком, пока он не попросит воду у этого спутника, в том случае, когда есть основания предполагать, что тот даст ему воду. Если у человека имеется больше средств, чем ему понадобится в пути, а его спутник даст ему воду только за плату, он обязан купить её. Если спутник согласится продать человеку воду по обычной цене для того места, где они будут находиться, совершать очищение песком не разрешается.

Лишённым воды считается тот, кто находится рядом с колодцем, если у него нет необходимых приспособлений для того, чтобы извлечь её оттуда.

Совершать очищение песком разрешается тому, у кого воды хватит только для питья, поения верхового животного и приготовления пищи, поскольку в подобном случае вода будет использована на то, что ему необходимо. Однако то, что используется в необходимых целях, считается отсутствующим, если речь идёт об очищении, ввиду того, что это позволяет устранить затруднение.<sup>2</sup>

Если человек находится в состоянии большого осквернения, но воды у него хватит только для частичного омовения (вуду) и не хватит для омовения полного (гусль), он должен совершить очищение песком, а совершать частичное омовение для устранения малого осквернения ему не следует. Объясняется это тем, что частичное омовение в данном случае бесполезно, ведь совершить очищение песком ему надо в любом случае в силу того, что частичное омовение не устраняет большое осквернение. Человек должен будет использовать воду для частичного омовения лишь в том случае, если после большого осквернения он сначала очистится песком, а потом окажется в состоянии малого осквернения.<sup>3</sup>

Если рядом с источником воды окажется враг, дикий зверь или змея, в силу чего человек будет испытывать страх, ему разрешается очиститься песком. Следует отметить, что если он ощутит страх ввиду наличия угрозы со стороны человека, то совершить очищение песком разрешается, но впоследствии эту молитву необходимо будет повторить. Если же человек, ощущающий страх без видимых причин, очистится песком и совершит молитву, то повторять её он не обязан, поскольку в подобном случае страх ему внушает Аллах Всевышний, а не один из Его рабов.

В том случае, когда сходить за водой наёмному работнику не позволяет хозяин, он должен повторить молитву, которую совершит после очищения песком, поскольку в данном случае ему воспрепятствовал один из рабов Аллаха.

Если заключённому или пленнику запрещают очищаться с помощью воды, он может помолиться, очистившись песком, но потом ему надо будет совершить эту молитву заново. Если же человек находится в заключении вдали от воды, например, в пустыне, то повторять молитву он не обязан.

Желательно, чтобы человек, у которого нет воды, откладывал молитву почти до конца отведённого для неё периода времени, точнее говоря, вплоть до того момента, пока приступить к ней будет ещё не поздно. Здесь речь идёт о таком случае, когда у человека есть надежда найти воду, чтобы совершить молитву в состоянии полной и реальной чистоты. Если же он не станет делать этого и совершит молитву с самого начала установленного для неё времени, а потом найдёт воду до истечения этого времени, то повторять её ему не обязательно, поскольку он совершил её исходя из своих возможностей и в силу наличия соответствующей причины, коей является наступление установленного времени.<sup>4</sup> Ранее уже сообщалось, что 'Абдуллах бин 'Умар, да будет доволен Аллах ими обоими, который совершил очищение чистым песком и послеполуденную молитву в Марбад ан-ни'ам, а потом вступил в Медину в то время, когда солнце ещё не зашло, не стал повторять эту молитву.

Сообщается, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: «Как-то раз два человека отправились в путь. Когда настало время молитвы, у них не оказалось с собой воды, и поэтому они совершили очищение чистым песком, после чего помолились. Потом, когда время, установленное для этой молитвы, ещё не истекло, они нашли воду, и тогда один из них совершил омовение и помолился заново, а другой не стал делать этого. Спустя некоторое время они

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунйа", 68.

<sup>2</sup> "Шарх аль-мунйа", 74.

<sup>3</sup> "Радд аль-мухтар", 1/255.

<sup>4</sup> "Шарх аль-мунйа", 74.

явились к Посланнику Аллаха  и рассказали ему об этом. (Выслушав их, Пророк  сказал тому, кто не повторил молитву: «Ты поступил в соответствии с сунной, а молитвы, которую ты совершил, было для тебя достаточно». Тому же, кто совершил омовение водой и повторил молитву, он сказал: «Тебя ждёт двойная награда» (Абу Дауд).

Указанием на желательность откладывания молитвы в подобных обстоятельствах может служить сообщение о том, что 'Али, да будет доволен им Аллах, сказал: «Тому, кто в пути окажется в состоянии большого, осквернения, следует ждать (почти) до завершения срока молитвы, которую надо совершать в это время, а потом совершить очищение песком и молитву, если он не найдёт воду» (Ад-Да-ракутни).

'Абд ар-Рахман бин Хатиб передал, что однажды у 'Умара бин аль-Хаттаба, да будет доволен им Аллах, который совершал 'умру в составе каравана паломников, незадолго до наступления утра случилась поллюция. Ни у кого в караване не нашлось воды, и тогда он сел верхом (и не спешил), пока не нашёл воду. В другой версии этого хадиса сообщается, что он сказал: «Не кажется ли вам, что если мы поднимем животных, то сумеем найти воду до восхода солнца?». Люди сказали: «Да», после чего подняли своих животных и действительно нашли воду до восхода солнца, а 'Умар совершил полное омовение» (Малик; 'Абд ар-Раз-зак; ат-Тахави).

2) Невозможность использования воды из-за болезни, сильного холода или иных подобных причин.

Очищаться песком разрешается тогда, когда использование воды приведёт к усилению болезни или затянет её, равно как и в том случае, когда такие же последствия повлекут за собой движения больного, целью которых будет совершение частичного или полного омовения.

В подобном случае достаточно предположения, основывающегося на соответствующих признаках, личном опыте или предписании искусного врача-мусульманина.

В том случае, когда всё тело больного покрыто ранами или язвами, и вода повредит ему, он может совершить очищение песком. Человек, который нуждается в омовении (вуду), должен обратить внимание на то, в каком состоянии находятся те части тела, которые следует омыwać. Так, если раны имеются на голове, лице и руках, а на ногах их нет, он может совершить очищение песком, если же изранены ноги, а на прочих частях тела ран нет, совершать очищение песком нельзя. В подобном случае человеку следует омыwać все здоровые части и протирать раны, но если протирание ран как таковых причинит вред, то протирать следует повязки.

Когда необходимо совершить полное омовение, следует обращать внимание на общую площадь ранений. Если раны покрывают большую часть поверхности тела, человек может очищаться песком, в противном же случае здоровые части тела следует омыwać, а раны - протирать.

Здесь рассматриваются такие ситуации, когда действительное полное омовение не причиняет вреда раненому. Так, если рана находится на спине, и вылитая на голову вода попадёт на неё, эту рану можно прикрыть, что не сделает омовение недействительным. В том случае, когда поверхность тела, которую следует омыwać, наполовину цела, а наполовину израна, надёжнее всего омыwać неповреждённые части и протирать раны.<sup>1</sup> Очищение песком может совершать человек, у которого изранены руки, в силу чего он не имеет возможности омыť ни лицо, ни ноги, когда такой человек не может найти того, кто сделал бы это за него.

Если безрукий и безногий человек, у которого на лице есть рана, находится в состоянии малого осквернения, он, безусловно, может совершать молитву вообще без очищения, и повторять эту молитву ему не нужно, даже если рана заживёт.

В том случае, когда не имеется ни воды, ни чистой земли, человек должен совершать всё действия, которые совершаются во время молитвы, а потом возместить её.

Как в пути, так и у себя дома, человек может очищаться песком в том случае, когда он опасается, что использование воды может либо погубить его, либо стать причиной болезни, и не имеет возможности ни подогреть воду самостоятельно, ни заплатить за баню. Сообщается, что 'Амру бин аль-'Ас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Однажды холодной ночью во время похода на Зат ас-Салясиль<sup>2</sup> у меня случилась поллюция. Я побоялся, что погибну, если совершу полное омовение, и поэтому очистился песком, а потом совершил утреннюю молитву вместе со своими товарищами. Через некоторое время они рассказали об этом Пророку , который спросил: «О 'Амру, так ты молился со своими товарищами, находясь в состоянии осквернения?». Я ответил: «Поистине, я слышал, что Аллах сказал: «...и не убивайте самих себя, (ибо) поистине, Аллах милостив к вам»<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунья", 66.

<sup>2</sup> Зат ас-Салясиль - название местности на северо-западе Аравийского полуострова. Этот поход состоялся осенью 629 г

<sup>3</sup> "Женщины", 29.



Тогда Посланник Аллаха засмеялся и ничего не сказал мне (Абу Дауд; аль-Хаким)».

Следует отметить, что очищаться песком можно и при отсутствии уважительных причин, позволяющих делать это. Речь идёт о таких случаях, когда пропущенные молитвы не возмещаются, примером чего могут служить заупокойные или праздничные молитвы. Если человек боится, что пропустит такую молитву под руководством имама из-за необходимости совершения частичного или полного омовения, ему разрешается очиститься песком, чтобы успеть на неё.

Передают, что Ибн 'Аббас, да будет доволен им Аллах, сказал: «Если ты нуждаешься в частичном омовении и боишься пропустить заупокойную молитву, соверши очищение песком и молись» (Ибн Абу Шайба).

Сообщается, что однажды Ибн 'Умар, который нуждался в частичном омовении, явился на заупокойную молитву, совершил очищение песком, а потом принял участие в этой молитве (Аль-Байхаки).

Если есть основания опасаться, что время прочих молитв, то есть не заупокойных и праздничных, а обязательных, может быть пропущено из-за совершения омовения (вуду), очищаться песком не разрешается. В подобном случае необходимо совершить омовение и возместить молитву, если её время закончится. Зуфар сказал: «В подобном случае необходимо не совершать омовение, а очищаться песком, поскольку очищение песком и было узаконено для того, чтобы можно было принимать участие в молитве». Некоторые факихи разделяли его мнение, иные же занимали по данному вопросу промежуточную позицию, заявляя, что сначала следует очиститься песком и помолиться, а потом - совершить омовение и повторить эту молитву.<sup>1</sup>

3. Третьим необходимым условием действительности очищения песком является использование чистой земли.

Землёй считается любая почва, будь то земля как таковая или любая иная её разновидность.

Для очищения можно использовать любую разновидность земли, в том числе землю как таковую, песок или мелкие камешки, ибо Пророк  сказал: «...(вся) земля была сделана для меня местом совершения молитв и средством очищения...». Не разрешается очищаться тем, что не относится ни к одной разновидности земли. Имеются в виду такие вещи, которые размягчаются под воздействием огня или сгорают, превращаясь в пепел например, железо, медь или дерево. Если же поверхность какой-либо из подобных вещей покрыта пылью, то использовать её в качестве средства очищения песком можно. Основанием для этого являются слова Аллаха Всевышнего «...очищайтесь чистой землёй...».<sup>2</sup>



Считается, что данное условие выполняется благодаря простому прикосновению, даже если к ладоням не пристанут никакие частички почвы. Совершать очищение песком разрешается и в том случае, когда человек прикасается к гладкому камню, на котором нет пыли, и к его ладоням ничего не пристаёт. Сообщается, что Абу Джухайм бин аль-Харис бин ас-Симма аль-Ансари, да будет доволен им Аллах, сказал: «Однажды Пророка  шедшего со стороны Бир Джамаль<sup>3</sup>, встретил какой-то человек, который поприветствовал его. Однако Пророк  не ответил ему (сразу), а (сначала) подошёл к (покрытой пылью) стене, протёр пылью лицо и руки и только потом ответил на его приветствие<sup>4</sup>» (Аль-Бухари).

Сообщается, что 'Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: «Когда Посланнику Аллаха  было лень подниматься с постели после совершения полового сношения с одной из его жён, он ударял рукой о стену и совершал очищение песком» (Ат-Табарани).

Известно, что обычно на стенах ни земли, ни пыли не бывает.

В хадисе, передаваемом со слов 'Аммара бин Йасира, да будет доволен им Аллах, есть такие слова: «...а потом Пророк  (легко) ударил ладонями о землю, подул на них и протёр себе лицо и кисти рук» (Аль-Бухари). В другой версии этого хадиса сообщается, что он сказал: «...а потом он ударил ладонями о землю и отряхнул их» (Аль-Бухари).

<sup>1</sup> "Рагд аль-мухтар", 1/246.

<sup>2</sup> "Трапеза", 6.

<sup>3</sup> Колодец близ Медины.

<sup>4</sup> Слово "Саям", являющееся составной частью традиционного мусульманского приветствия, является и одним из имён Аллаха, и поэтому Пророк, который находился в состоянии осквернения, совершил очищение песком, прежде чем произнести это имя.

Из этого следует, что, если бы наличие пыли являлось необходимым условием действительности очищения песком,

Пророк  не отряхивал бы ладони и не дул на них.

Не разрешается использовать для очищения глину, поскольку она оставляет грязные следы и содержит в себе много воды.

Не разрешается использовать для очищения песком такую землю, на которую попало что-то нечистое, после чего она высохла, а следы нечистого исчезли. Дело в том, что необходимым условием действительности такого очищения является чистота земли и возможность её использования в качестве средства очищения, однако, если высохшая земля снова становится чистой, то использовать её для очищения уже нельзя.

Разрешается, чтобы сначала какое-нибудь место для очищения песком использовал один человек, а потом им же воспользовался другой, поскольку из-за этого оно не становится использованным. Использованным считается то, что отделяется от какой-либо части тела после протирания её песком.<sup>1</sup>

4. Четвёртое необходимое условие действительности очищения песком заключается в том, что протирать им следует как лицо, так и руки до локтей.

Перед очищением песком необходимо снимать браслеты и кольца или же сдвигать их в процессе очищения. Необходимо протирать места между пальцами и убирать всё то, что препятствует протиранию кожи (например, следы жира, воска или краски), о чём уже говорилось в разделе, посвященном частичному и полному омовению.

### Предписания (сунан) очищения песком

1. Приступая к очищению, следует произнести слова "С именем Аллаха (Би-сми-Ллях)".

2. Необходимо соблюдать определённый порядок очищения песком, начиная с лица, а потом переходя к рукам, как поступал и Пророк .

3. После очищения лица необходимо сразу же переходить к очищению рук.

4. Удар по тому месту на земле, которое предполагается использовать для очищения песком, следует наносить ладонями.

5. После нанесения удара ладонями по тому месту, которое предполагается использовать для очищения песком, следует немного поводить ими вперёд и назад.

6. Если к ладоням пристанет много земли, необходимо отряхнуть руки, чтобы избежать загрязнения. Для этого следует побить друг о друга теми местами ладоней, которые прилегают к большим пальцам.

7. Нанося удары по земле, следует растопыривать пальцы.

8. Первой следует протирать правую руку.

### Что делает недействительным очищение песком

1. Очищение песком делает недействительным то же, что делает недействительным частичное (вуду) или полное (гусль) омовение (т.е. основу), поскольку то, что делает не действительным основу, делает недействительным и то, что служит ей заменой. Так, например, если человек совершит очищение песком после большого осквернения (джанаба), а потом впадёт в состояние малого осквернения (хадас), будет считаться, что он находится в состоянии малого осквернения, и ему надо будет совершить частичное омовение (вуду).

2. Отсутствие уважительной причины, в силу которой очищаться песком разрешается, делает такое очищение недействительным.

Если после большого осквернения человек очистится песком ввиду отсутствия воды, а потом найдёт её в достаточном количестве для полного омовения, будет считаться, что он снова впал в состояние большого осквернения, в котором находился первоначально, и ему надо будет совершить полное омовение.<sup>2</sup>

В вышеупомянутом хадисе, передаваемом со слов 'Им-рана бин Хусайна, да будет доволен им Аллах, сообщается, что Посланник Аллаха  увидел в стороне одного человека, который не молился вместе со (всеми), и спросил его: «О такой-то, что помешало тебе совершить молитву вместе с людьми?». Тот ответил: «Я осквернился, а воды у меня нет». (Пророк ) сказал: «(В таком случае) тебе следует использовать (чистую) землю, и этого будет для тебя достаточно!».

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунйа", 80.

<sup>2</sup> "Рада аль-мухтар", 1/255.

В конце этого хадиса сказано: «...а под конец Пророк  дал осквернившемуся сосуд с водой и велел ему: "Иди и облейся"» (Аль-Бухари).

Таким образом, не обязательно повторять молитву, совершённую после очищения песком в то время, когда имелась уважительная причина, в силу которой очищаться песком разрешается. Если же такая причина исчезает во время совершения молитвы<sup>1</sup>, очищение песком становится недействительным, что делает недействительным и молитву, совершаемую после очищения песком.

В том случае, когда человек, находящийся в состоянии большого осквернения, находит воду, которой хватит только для частичного омовения (вуду), он может совершить очищение песком. Расходовать эту воду на частичное омовение не обязательно, если только после этого<sup>2</sup> он не осквернится<sup>3</sup>. В подобном случае совершение частичного омовения становится обязательным, так как он располагает достаточным количеством воды. Кроме того, человек не должен очищаться песком во второй раз, поскольку благодаря первому очищению он освободится от большого осквернения вплоть до того момента, пока не найдёт достаточно воды для полного омовения.<sup>4</sup>

Если спящий человек, совершивший очищение песком, проедет мимо источника воды, которой будет достаточно для полного омовения, это очищение не станет недействительным ввиду того, что он не мог использовать эту воду, тогда как очищение бодрствующего человека в подобном случае становится недействительным.

### Протирание лубков и повязок

Здесь речь идёт о лубках (шинах или же гипсе), которые накладываются на место перелома кости, и повязках, используемых для перевязки ран и язв.

В том случае, когда человек не в состоянии омыть или протереть то место, которое находится под лубком (повязкой), разрешается протирать сам лубок (повязку), что заменяет собой омовение. Указанием на законность этого служат слова Аллаха Всевышнего: «Аллах не хочет создавать для вас затруднений...».<sup>5</sup>



Передают со слов Абу Уамы, да будет доволен им Аллах, что после того, как Пророк  был ранен в день битвы при Ухуде,<sup>6</sup> он не трогал свою повязку во время совершения омовения (вуду), а проводил по ней влажной рукой (Ат-Табарани).

Сообщается, что свои лубки протирали 'Али и 'Абдуллах бин 'Умар, да будет доволен ими Аллах.

Согласно единодушному мнению имамов, протирать лубки и повязки разрешено.<sup>7</sup>

Если человек может протереть рану под повязкой, и это не причинит никакого вреда, протирать повязку не разрешается, поскольку использование удалённого при наличии возможности использования близкого не допускается. В данном случае возможность протирания раны без причинения вреда здоровью ближе к омовению, чем протирание повязки или подобные ему действия, а возложение обязанностей определяется наличием способности и возможности их исполнения.

Это относится и к такому случаю, когда использование холодной воды причинит вред, тогда как тёплая вода здоровью раненого не повредит. В подобном случае прибегать к протиранию не разрешается, поскольку человек обязан омыть рану тёплой водой.

Протирать лубки или повязки разрешается и в том случае, если они были наложены на тело человека, который находился в состоянии большого или малого осквернения.

Если лубок, наложенный на место перелома, упадёт до исцеления, протирание не станет недействительным в силу того, что причина его законности, которой является болезнь, не исчезла. Если же лубок упадёт после исцеления, протирание станет недействительным, и больной, совершающий частичное омовение, будет обязан омыть то место, которое покрывал этот лубок.

Достаточно протереть большую часть лубка или повязки, так как полное протирание может привести к тому, что вода просочится к ране и причинит вред здоровью.

<sup>1</sup> Например, в том случае, когда во время молитвы кто-нибудь приносит воду

<sup>2</sup> То есть после очищения песком.

<sup>3</sup> Имеется в виду состояние малого осквернения.

<sup>4</sup> "Рада аль-мухтар", 1/232.

<sup>5</sup> "Трапеза", 6.

<sup>6</sup> Ухуд - гора близ Медины. Битва при Ухуде, в которой мусульмане потерпели чувствительное поражение от мекканцев, состоялась в 625 г.

<sup>7</sup> "Шарх аль-мунйа", 116.

Достаточно протереть лубок или повязку один раз, поскольку шариат не обязывает человека делать это повторно.<sup>1</sup>

Если при омовении какого-либо места вода проникает к ране, на него распространяется действие такого же установления, как и на рану как таковую, а это значит, что его разрешается протирать.

Если человек снимет повязку или лубок, и это повредит ране или сломанной кости, разрешается протирать повязку или лубок. Это разрешается делать и в том случае, когда человек не может ни вернуть на место снятую повязку (лубок) самостоятельно, ни найти того, кто сделал бы это за него.

На пластырь, накладываемый на больное место тела, распространяется действие такого же установления, как и на повязку. Это значит, что можно протирать пластырь как таковой, если его перемещение причинит вред здоровью. Разрешается делать это и тогда, когда после выздоровления убрать его с больного места будет трудно.<sup>2</sup>

Когда лекарство наносится на рану или на трещины на ногах человек, по возможности должен омыwać эти места водой, но если здоровью будет причинён вред, такие места необходимо протирать.

Если дело касается протирания лубков и повязок, на людей, находящихся в состоянии малого и большого осквернения, распространяется действие одних и тех же установлений.

Какого-то определённого времени для протирания не установлено, из чего следует, что делать это можно до наступления исцеления. Протирать рану или место перелома заново можно во время каждого нового частичного или полного омовения.

Не обязательно повторять протирание при замене одной повязки на другую или при наложении одной повязки на другую.

## Вопросы и задания

1. Докажите словами из Корана законность очищения песком.
2. Растолкуйте значение термина «тайаммум».
3. Расскажите и покажите, как следует очищаться песком.
4. Приведите пример, когда нанесение удара по земле руками не является необходимым условием очищения песком.
5. Докажите словами из хадисов, что очищение песком равноценно омовению.
6. Объясните, почему термин "тайаммум" имеет толкование "намерение".
7. Назовите причины и приведите примеры, когда очищение песком является дозволенным.
8. Будет ли очищение песком действительной заменой омовению, если человек:
  - а) едет по незнакомой местности на велосипеде (лошади, машине);
  - б) путешествует по незнакомому селению;
  - в) находится в пустыне;
  - г) имеет в своей поклаже воду для питья;
  - д) знает, что у его спутника есть вода, но не просит ее;
  - е) имеет достаточно денег, чтобы купить воду;
  - ж) находится рядом с колодцем без приспособления для подачи воды;
  - з) имеет достаточно воды для вуду и недостаточно для гусль;
  - и) обнаружит рядом с источником воды дикого зверя, врага или иную опасность?
9. В каких случаях следует повторить молитву заново человеку, очистившемуся песком?
10. Стоит ли начинать молитву, очистившись песком, когда есть надежда найти воду?  
Почему?
11. Назовите ситуации, когда человеку разрешается совершить очищение песком при наличии воды.
12. Приведите примеры жизненных ситуаций, когда человек очищается одновременно и водой, и песком.
13. Как поступить человеку, желающему помолиться, если не имеется ни воды, ни чистой земли?
14. Любая ли земля пригодна для очищения?
15. Можно ли считать очищением песком прикосновение к гладкому камню? К стене? К каменному изваянию? Почему?
16. Можно ли нескольким людям использовать одно и то же место для очищения песком?
17. Прав ли человек, который совершил перед молитвой очищение песком, протерев лицо?

<sup>1</sup> "Шарх аль-мунйа", 116.

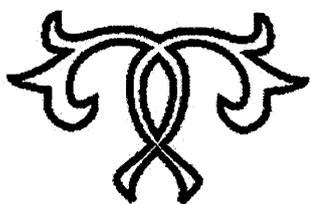
<sup>2</sup> "Радд аль-мухтар", 1/285.

18. Представьте, что вы беседуете с ребенком. Объясните ему, как следует очищаться песком.
19. Что делает очищение песком недействительным?
20. Как следует совершить омовение (очищение) человеку, у которого часть тела находится в гипсе (в повязках, в лубках, в пластыре)?
21. Может ли человек протирать раны под повязками? В каком случае?
22. Необходимо ли повторять протирание при замене одной повязки на другую?
23. Больной мусульманин, находящийся в больнице, отказывается менять повязку, объясняя врачу, что он совершил ее протирание для молитвы. Чем объясняется его отказ и насколько он правомерен?



**Список использованной**

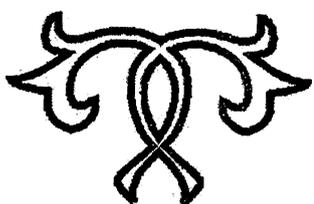
**литературы**



1. Священный Коран.
2. Основные своды хадисов.
3. Ибн Хаджар, "Фатх аль-Бари. Шарх Сахих аль-Бухари".
4. Мухаммад Фу'ад 'Абд аль-Баки, "Та'ликат 'аля Сахих Муслим мин шарх ан-Навави".
5. "Базль аль-маджхуд фи халль Сунан Аби Дауд".
6. Аль-Кандахляви, "Ауджаз аль-масалик иля Муватта аль-имам Малик".
7. Аль-Мунави, "Файд аль-Кадир шарх аль-Джами' ас-сагир".
8. Зафар Ахмад аль-'У смани, "'И'ля'ас-сунан".
9. Ибн Касир, "Тафсир".
10. Аль-Мауду'и, "Тафсир".
11. Мухаммад Амин Ибн 'Абидин, "Радд аль-мухтар'аля-д-дурр аль-мухтар".
12. Аль-Камаль бин аль-Хаммам, "Фатх аль-Кадир".
13. 'Аля ад-дин 'Абидин, "Аль-хадийа аль-'аля'ийа".
14. Шейх ас-Санади, "Любаб аль-манасик".
15. 'Абдуллах бин Махмуд аль-Ханафи аль-Маусили, "Аль-ихтийар ли-та'лиль аль-мухтар".
16. Аль-Маргинани, "Аль-Хидайа. Шарх бидайат аль-мубтади".
17. Ат-Тахтави, "Маракы аль-фалях".
18. "Шарх аль-мунйа".
19. "Аль-фатава аль-хиндийа".
20. Ибн Таймийа, "Маджму' аль-фатава".
21. Йусуф ан-Набахани, "Шавахид аль-хакк".
22. Мухаммад аль-Хамид, "Рудуд 'аля абатиль".
23. "Мизан аш-шари'а аль-исламийа".
24. Ибн аль-Асир, "Ан-нихайа фи шарх гариб аль-хадис".
25. Мустафа аз-Зарка, "Аль-мадхаль аль-фикхи аль-'амм".
26. "Аль-му'дждам аль-васит".
27. Зухайр Карами, "Аль-истишфа би-с-салят".
28. "Му'аз бин Джабаль".
29. "Иршад ан-нас иля ахкам аль-хайд ва-н-нифас".
30. Аз-Зайля'и, "Насб ар-райа фи тахридж ахадис аль-хидайа".
31. "Аль-'инайа'аля-ль-хидайа".
32. "Аль-арба'уна-ль-'ильмийа".
33. "Фатава Кади Хан".
34. Нур ад-дин аль-'Итр, "Дирасат татбикыйа фи-ль-хасан-набави".



**Персонали**



'Абд аль-Хамид Махмуд Тахмаз - автор книги.

'Абд ар-Раззак - ученый-хадисовед.

'Абдуллах бин 'Амру - сподвижник Пророка 

'Абдуллах бин Кайс Абу Муса аль-Аш'ари - сподвижник Пророка 

'Абдуллах бин 'Укайм аль-Джухани - последователь сподвижников Пророка  (мухадрам).

'Абдуллах бин 'Умар - сподвижник Пророка  сын 'Умара бин аль-Хаттаба, знаменитый передатчик хадисов.

'Абдуллах бин Зайд - передатчик хадисов.

'Абдуллах бин Мас'уд - сподвижник Пророка  еще юношей принял Ислам, всегда был с Пророком и получил воспитание в его доме. 'Абдуллах бин Мас'уд стал одним из лучших чтецов Корана и прекрасно знал его толкование, а это позволяло ему хорошо разбираться в вопросах фикха.

'Абдуллах бин Мугаффал Абу 'Абд ар-Рахман - сподвижник Пророка 

'Абдуллах бин Равах - сподвижник Пророка 

'Абдуллах бин Харис - передатчик хадисов.

'Абдуллах бин 'Аббас - сподвижник Пророка  и его двоюродный брат. Известен как комментатор Корана, толкователь вопросов права (он сам давал заключения по правовым вопросам), передатчик рассказов о доисламской истории. Его комментарии к сурам Корана считаются самыми верными. Прекрасное знание арабского языка и стихов поэтов давало ему больше возможности правильно толковать те или иные аяты. Он также входит в группу сподвижников передавших наибольшее количество хадисов.

Абу 'Абдуллах Мухаммад бин 'Абдуллах ан-Найсабури - известный как **аль-Хаким** - хадисовед. Автор свода "Дополнение" (Мустадрак) к сводам хадисов аль-Бухари и Муслима.

Абу Аййуб аль-Ансари - сподвижник Пророка 

Абу аль-Хасан 'Али ибн Исма'ил аль-Аш'ари - известный богослов, автор более 100 сочинений из которых сохранились несколько трудов, в которых он заложил основные аспекты названной его именем теологической школы. Ашаритская акыда (система вероубеждений) заняла определенные позиции в суннитском Исламе, прежде всего в шафиитском мазхабе.

Абу Бакр - первый праведный халиф, ближайший сподвижник и друг Пророка  отец Аиши - жены Пророка  еще при жизни Мухаммада  был назначен им для руководства коллективной молитвой. Абу Бакр, прозванный Пророком  ас-Сиддик - "Правдивейший", был мягким, лишенным властолюбия человеком, сопровождавшим Пророка во всех его поездках и походах, в т.ч. в хиджре Пророка из Мекки в Медину. По совету 'Умара он собрал воедино Коран. Он погребен рядом с Посланником Аллаха 

Абу Бакр Ахмад бин 'Али бин Сабит бин Ахмад аль-Багдади - известный как **аль-Хатыб аль-Багдади**, родился под Багдадом в семье проповедника, с детства начал заниматься наукой, брал знания у авторитетных ученых Багдада того времени. В поисках знаний неоднократно ездил в Хиджаз, Египет, Сирию и написал об этом книгу. Труды аль-Хатыба аль-Багдади охватывают многие религиозные науки, такие как фикх и история, но многие труды посвящены хадисоведению.

Абу Бакр Мухаммад бин Исхак ибн Хузайма ан-Нисабурый - ученый-хадисовед, известный богослов.

Абу Дарда' - сподвижник Пророка 

Абу Джа'фар Ахмад бин Мухаммад бин Саяма аль-Аздий **ат-Тахави** - известный и авторитетный ученый-богослов ханафитского мазхаба, хадисовед. Родился и жил в Египте. Автор много трудов по религиозным наукам, но самым распространенным является книга "Аль-'Акыда ат-Тахавийя".

Абу Джухайм бин аль-Харис бин ас-Симма аль-Ансари - сподвижник Пророка 

Абу Джухайфа Вахб бин 'Абдулла - сподвижник Пророка 

Абу 'Иса Мухаммад бин 'Иса бин Саура бин Муса бин ад-Даххак - известный как **ат-Тирмизи**. Родился в Термезе. Известный хадисовед, составил свод хадисов "Аль-Джами' ас-Сахих" (3956 хадисов) известный как "Сунан ат-Тирмизи", который является одним из шести сборников хадисов Пророка 

Абу Йа'ля Ахмад ибн 'Али - известный хадисовед из Ирака.

Абу Йусуф Йа'куб бин Ибрахим аль-Куфи аль-Ансари - факих, первый верховный кади (судья) в Исламе. Родился в Куфе. Ученик и ближайший помощник Абу Ханифы. После смерти Абу Ханифы, Абу Йусуф занял его место в ученых кругах Ирака и продолжал его дело. Высокое положение Абу Йусуфу дало ему возможность широко применять на практике теоретические разработки Абу Ханифы, что послужило распространению и укреплению ханафитского мазхаба.

Абу Катада - сподвижник Пророка 

Абу Са'ид аль-Худри - сподвижник Пророка 

Абу Са'ляба аль-Хушани - сподвижник Пророка 

Абу Тальха - сподвижник Пророка 

Абу Умама - сподвижник Пророка 

Абу Ханифа ан-Ну'ман бин Сабит имам аль-А'зам - богослов, факих, основатель ханафитского мазхаба. Родился в Куфе. Абу Ханифа является первым богословом, разработавшим систему мусульманского права (фикх), которое, основываясь на Коран и Сунну отвечало бы требованиям повседневной жизни.

Абу Хурайра - сподвижник Посланника Аллаха  передал самое большое количество хадисов (5374 хадисов).

Абу Фадл Шихаб ад-Дин Ахмад бин 'Али бин Мухаммад бин Хаджар аль-Кинаний аль-'Аскалани - известный как **Ибн Хаджар**. Родился в Египте. Великий ученый, богослов, хадисовед, историк, проповедник, поэт. В поисках знаний ездил в Мекку, Дамаск, Йемен, где учился у известных ученых, потом сам преподавал фикх, историю, толкование Корана, хадисы Пророка  был проповедником центральной мечети Аль-Азхара. Автор многих трудов которые имеют большое значение в исламском мире, один из которых "Фатх аль-Бари толкование сборника достоверных хадисов Аль-Бухари". Ад-Дайлями - ученый-хадисовед.

'Аиша бинт Абу Бакр ас-Сиддик - дочь Абу Бакра, жена Пророка  Мать правоверных, умерла в возрасте примерно 65 лет, из которых она 46 лет была вдовой, и была похоронена в Медине. Она навсегда осталась уважаемой мусульманами как хранительница Сунны и передатчица множества хадисов. Она входит в группу передавших наибольшее количество хадисов (2210 хадисов).

'Али бин 'Умар **ад-Даракутни** Абу аль-Хасан - известный иракский хадисовед, богослов, знаток поэзии.

'Али ибн Абу Талиб - двоюродный брат и зять Пророка Мухаммада  Четвертый праведный халиф. 'Али был знатоком Корана и хадисов. Убит в 661 году.

'Алляль аль-Фаси - ученый-богослов.

Аль-Баззар - ученый-хадисовед.

Аль-Байхаки - ученый-хадисовед.

Аль-Бара' бин 'Аазиб бин аль-Харис аль-Ансари - сподвижник Пророка  сын сподвижника Пророка  жил в Куфе.

Аль-Баркави - ученый-богослов.

'Алькама бин Кайс ан-Наха'и - последователь сподвижников Пророка  передатчик хадисов из Куфы.

Аль-Камаль бин аль-Хаммам - ученый-богослов.

Аль-Кархи - ученый-богослов.

Аль-Кухистани - ученый-богослов.

Аль-Мугира бин Шу'ба бин Мас'уд - сподвижник Пророка  был наместником Басры и Куфы.

Аль-Муставрид бин Шаддад аль-Фихри - сподвижник Пророка 

Аль-Хусейн бин 'Али - сын 'Али бин Абу Талиба.

'Аммар бин Йасир - сподвижник Пророка 

'Амру бин аль-'Ас - сподвижник Пророка 

'Амру бин Хазм бин Зайд аль-Ансарий - сподвижник Пророка 

'Амру бин Хазм - сподвижник Пророка 

'Амру бин Шу'айб бин Мухаммад бин 'Абдуллах - ученый-богослов.

'Ата бин Абу Рабах (647-732) - последователь сподвижников Пророка  известный хадисовед и богослов из Мекки.

Анас бин Малик - один из самых молодых сподвижников Пророка  с десятилетнего возраста отданный родителями в услужение к Пророку  при котором он находился до его смерти. Юный Анас, знавший грамоту, оказался в свите писцов, сопровождая Пророка Мухаммада  днем и ночью. Он входит в группу сподвижников передавших наибольшее количество хадисов (2286 хадисов).

Ас-Са'ид бин Йазид - сподвижник Пророка 

Ас-Сухайли - ученый-богослов.

Ат-Табарани - известный ученый-хадисовед.

Ахмад бин Шу'айб Абу 'Абд ар-Рахман **ан-Наса'и** - известный ученый-хадисовед, автор сборника хадисов "Су-нан ан-Наса'и".

Ахмад бин Ханбал - крупный богослов и основатель ханбалитского мазхаба. С юности и в течение более 20 лет Ахмад ибн Ханбал изучал хадисы и фикх, посетив главные центры богословия; среди его учителей были Абу Йусуф и Мухаммад аш-Шафи'и. В течение двух лет Ибн Ханбал содержался в тюрьме за свое нежелание признать тезис о сотворенности Корана. Умер Ахмад бин Ханбал в Багдаде, оставив после себя большую группу учеников и последователей. Наиболее известный труд имама Ахмада, "Муснад" - сборник, содержащий больше 10 тыс. хадисов.

Ва'ил бин аль-Аска' - сподвижник Пророка 

Джабир бин 'Абдуллах аль-Хазраджи - один из сподвижников передавших большое количество хадисов.

Джамал ад-Дин Абу аль-Фарадж 'Абд ар-Рахман бин 'Али - известный как **Ибн аль-Джаузи** - ханбалитский факих, богослов, хадисовед, историк, известный багдадский проповедник. Родился в Багдаде. Получил разностороннее образование. Его главными учителями были признанные в свое время ханбалитские авторитеты. Один из самых продуктивных мусульманских авторов: его перу принадлежит более двухсот сочинений, в которых представлены почти все традиционные мусульманские дисциплины. Его многочисленные ученики сыграли заметную роль в дальнейшей судьбе ханбалитского мазхаба, его произведения служили объектом внимательного изучения последующих поколений мусульманских ученых и высоко ценились ими.

Джундуб бин Джунада - известный как **Абу Зарр аль-Гифарий** - сподвижник Пророка 

Зайд бин Сабит - сподвижник Пророка Мухаммада  был известным писцом откровений Аллаха во время Пророка  По велению халифа Абу Бакра собрал Коран в единый свиток.

Зуфар - ученый-богослов ханафитского мазхаба.

Ибн 'Абд аль-Барр - известный ученый-богослов, хадисовед.

Ибн 'Абидин - известный и авторитетный ученый-богослов.

Ибн Да'ля ас-Саб'и - последователь сподвижников Пророка Мухаммада 

Ибрахим бин Йазидбин Кайсбин аль-Асвад ан-Наха'и - известный богослов из Куфы.

Ибрахим бин Мухаммад аз-Зухри аль-Халаби - ученый из Басры.

'Имран бин Хусайн аль-Хуза'и - сподвижник Пророка 

Йахйа бин 'Абд ар-Рахман - передатчик хадисов. Маймун бин Махран ар-Ракки Абу Аййуб - иракский правовед, судья и передатчик хадисов.

Малик бин Анас бин 'Амир - известный ученый-богослов, основатель маликитского мазхаба, родился и жил в Медине. Малик изучал хадисы у Аз-Зухри, который был величайшим ученым своего времени в области хадисов, а также у великого рассказчика хадисов Нафи'а. Имам Малик преподавал хадисы в Медине на протяжении сорока лет, и ему удалось составить книгу, содержащую хадисы Пророка  также слова сподвижников Пророка  и их учеников, которую он назвал "Аль-Муватта" (Проторенный путь). Он вел большую преподавательскую деятельность; среди его самых известных учеников - Мухаммад аш-Шайбани и имам аш-Шафи'и.

Махмуд бин ар-Раби' - сподвижник Пророка  Му'аз бин Джабаль - сподвижник Пророка  Му'авийа бин Абу Суфйан - первый Омейядский халиф. Стал халифом после смерти 'Али бин Абу Талиба. В народной памяти, особенно в Сирии Му'авия остался как образец доброго правителя.

Муса бин 'Укба бин Аби 'Аййаш - известный богослов. Муслим бин аль-Хадждадж Абу аль-Хусайн аль-Кушай-ри ан-Найсабури - известный хадисовед, автор свода достоверных хадисов Пророка Мухаммада  ("Ас-Сахих"), который наравне со сводом хадисов его учителя аль-Бухари считается авторитетным у мусульман. Утверждают, что он просмотрел 300 тыс. хадисов и

лишь 2 тыс. из них счел достоверными и включил в свой труд. Имам Муслим создал, кроме того, большое количество сочинений по фикх и биографических сводов, посвященных ученым-хадисоведам.

Мустафа аз-Зарка - ученый-богослов.

Мухаммад аль-Хамид - ученый-богослов.

Мухаммад **аш-Шайбани** - один из ведущих богословов ханафитского мазхаба, ученик Абу Ханифы, первый систематизатор исламского права. Родился в Ираке, в городе Басит. В течение трех лет аш-Шайбани слушал лекции Малика бин Анаса в Медине, по возвращении в Ирак став одним из ведущих правоведов Багдада. Он является составителем и комментатором труда Малика бин Анаса "Муватта".

Мухаммад Бахит аль-Мути'и - ученый-богослов.

Мухаммад бин Ахмад бин Абу Бакр бин Фарх аль-Ансарий аль-Андалуси **аль-Куртуби** - известный богослов, прекрасно знал хадисы Пророка Мухаммада , историю и оставил свои труды в этих областях науки. А также он является одним из лучших толкователей Корана и автором труда "Аль-Джами' ли-ахкам аль-Кура'н", один из самых распространенных тафсиров и известный как "Тафсир аль-Куртуби".

Мухаммад бин Исма'ил бин Ибрахим аль-Джу'фи аль-Бухари - знаменитый ученый-хадисовед. Родился в семье иранского происхождения в Бухаре. Изучал хадисы более чем у тысячи шейхов, с целью собрать все достоверные предания о высказываниях и поступках Пророка Мухаммада . Он критически рассмотрел и проверил не менее 600 тысяч хадисов, тщательно отобрав из них всего около 7400, вошедшие в его сборник "Аль-Джами' ас-Сахих" (Свод достоверных хадисов), или просто "Ас-Сахих". "Ас-Сахих аль-Бухари" является второй книгой в Исламе после Корана.

Мухаммад бин Йазид **Ибн Маджа** Абу 'Абдуллах - известный ученый-хадисовед, автор сборника хадисов "Сунан ибн Маджа".

Мухаммад бин аль-Ханафийа - правнук четвертого праведного халифа 'Али бин Абу Талиба.

Мухаммад бин Йахья - известный как **Ибн Хиббан** - ученый-хадисовед, богослов.

Мухаммад ибн Сири аль-Басри Абу Бакр - последователь сподвижников Пророка , известен как ибн Сири, ученик Анаса бин Малика, крупный хадисовед и богослов из Басры.

Мухаммад бин Идрис **аш-Шафи'и** - известный ученый-богослов, основатель шафиитского мазхаба, родился в городе Газза. Ученик имама Малика и Мухаммада аш-Шайбани - знаменитого ученика Абу Ханифы.

Мухи ад-Дин Абу Закарийя Йахья бин Шараф **ан-Навави** - известный ученый-богослов шафиитского мазхаба, хадисовед, автор многих трудов по фикху, а также является автором книги "Толкование сборника достоверных хадисов имама Муслима".

Са'д бин Абу Ваккас - сподвижник Пророка 

Са'ид бин аль-Мусаййаб бин Хазн бин Аби Вахб аль-Кураши аль-Махзуми - последователь сподвижников Пророка , один из великих ученых-богословов.

Салим бин 'Абдуллах бин 'Умар - сын знаменитого хадисоведа Абдуллаха бин 'Умара и внук халифа 'Умара бин аль-Хаттаба, последователь сподвижников Пророка , хадисовед.

Сальман аль-Фариси - сподвижник Пророка , был родом из Ирана. Будучи персом, являлся огнепоклонником, потом принял христианство, наставник Сальмана перед смертью сказал о приходе последнего пророка из Аравии, что привело его в Медину к Пророку Мухаммаду  где он принял Ислам.

Самура бин Джундуб бин Хиляль аль-Фазарийу - сподвижник Пророка 

Сауда бинт Зам'а бин Кайс бин 'Абду Шамс - жена Пророка Мухаммада 

Сафван бин 'Ассаль - сподвижник Пророка 

Саляма бин аль-Мухаббика - сподвижник Пророка 

Суляйман бин аль-Аш'ас ас-Сиджистани аль-Азди - один из авторитетных хадисоведов, известный как Абу Дауд, автор труда "Сунан Аби Дауд" сборник хадисов Пророка  (5274 хадисов), который является одним из шести известных сборников хадисов.

Таки ад-Дин Ахмад **ибн Таймийа** - известный ученый и авторитетный богослов, правовед ханбалитского мазхаба.

Тальха бин Мусарриф бин 'Амру бин Ка'б - передатчик хадисов.

Таус бин Кайсан аль-Йаманий Абу 'Абд ар-Рахман - известный богослов.

'Убайдуллах бин 'Умар - передатчик хадисов.

'Укба бин 'Амир аль-Джуханий - сподвижник Пророка  факих, был наместником Египта во время правления Му'авии.

'Умар бин 'Абд аль-'Азиз - халиф Омейядской династии, известный своей религиозностью. Именно он дал официальное разрешение собирать и записывать хадисы Пророка , положив тем самым начало хадисоведению.

'Умар бин аль-Хаттаб - один из ближайших сподвижников Пророка , отец Хафсы - одной из жен Пророка , второй Праведный халиф, правил 10 лет; при нем халифа стали именовать "Повелителем правоверных" (Амир аль-му'минин). Он был личностью решительной, отважной, выдающимся политиком, с глубоким чувством долга, обладал проницательным умом, замечательным талантом администратора и пользовался непререкаемым авторитетом у сподвижников его характеризовали жестким, но справедливым правителем. Пророк прозвал его "Аль-Фарук" (Различитель). Погребен рядом с Пророком  и Абу Бакром.

Умм Саяма Хинд - жена Пророка Мухаммада 

Умм Суляим - жена сподвижника Пророка  Абу Талхи.

Умм Хабиба - сподвижница Пророка 

Умм Хани - сподвижница Пророка 

Усайд бин Худайр аль-Ансарий - сподвижник Пророка 

'Усман бин 'Аффан - сподвижник Пророка , третий Праведный халиф, прозванный Зин-Нурайн "обладатель двух светочей", так как он был женат на двух дочерях Пророка  - Рукайе и Умм-Кульсум. Благодаря своему радушию и мягким изысканным манерам, 'Усман быстро завоевал авторитет среди мусульман. Хотя он был правителем огромного государства, он вел крайне простой образ жизни и был легко доступен всем желающим.

Фатима бинт Абу Хубайш - сподвижница Пророка 

Хаммад бин Муслим аль-Аш'арий аль-Куфи Абу Исма'ил - ученый-богослов.

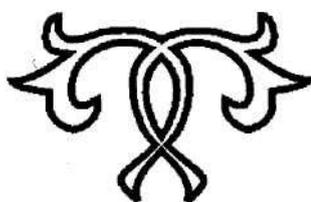
Хасан аль-Басри - крупнейший ученый-богослов, кади (судья) Басры; группировавшийся вокруг него теологический кружок был центром интеллектуальной жизни Басры и всего Омейядского государства. Высокий авторитет и благочестие этого выдающегося мыслителя и знатока шариата оказали сильнейшее влияние на все дальнейшее развитие богословской мысли большинства религиозно-правовых школ.

Хузайфа бин 'Асид аль-Гифари - сподвижник Пророка 

Шурайх бин Хани Абу аль-Микдам аль-Куфи - передатчик хадисов.



# Список терминов



## А

Аят (знамение) - часть суры, которая представляет собой законченную мысль.

'Акль (или дийа) - компенсация за убийство, выплачиваемая ближайшим родственникам убитого.

Аль-масджид аль-Харам (Запретная мечеть) - одна из трех главных мечетей в Исламе, находящаяся в Саудовской Аравии в г. Мекке, на территории которой находится Ка'ба главная святыня Ислама.

Ансар (мн. ч. от насир - "помощник"; по-русски употребляется только в форме мн. ч. - ансары) - жители Йасриба (Медины) из племён аус и хазрадж, которые признали Пророка Мухаммада своим вероучителем, предоставили ему и его мекканским сподвижникам (мухаджирами) убежище в своём городе и оказали им материальную помощь.

'Аср - название послеполуденной молитвы.

'Аурат - части тела, которые должны быть закрыты от чужого взора.

## Б

Бадр - название группы колодцев в 150 километрах к юго-западу от Медины. 15 марта 624 года в этом месте отряд мусульман под руководством Пророка одержал первую значительную победу над превосходящими силами мекканцев.

Бид'ат - нововведение, ересь.

Бин (ибн) - сын.

## В

Ваджиб - деяние, выполнение которого вменяется в обязанность.

Вади - густая жидкость без запаха, которая выделяется после мочеиспускания.

Вукуф - стояние паломников на 'Арафате во время совершения хаджа в 9-й день месяца зу-ль-хиджжа.

Вуду - малое омовение, т. е. омовение определенных частей тела.

## Г

Гусль - полное (большое) омовение.

## Д

Да'иф (слабый) - термин для обозначения категории слабых хадисов.

Джанаба - большое осквернение.

Джаназа - погребальная молитва.

Джахилийя - букв, "неведение, невежество". Языческая эпоха в истории Аравии до появления Ислама. В широком смысле оно обозначает неисламское состояние общества.

Джинн - незримые для людей разумные существа, созданные Аллахом из огня.

Джунуб - мусульманин (ка) находящийся в состоянии большого осквернения.

Дибаг - дубление кожи.

Динар - золотая монета весом в 4,25 гр.

Дирхем - серебряная монета весом до 3,9 грамма и диаметром около 2 см.

Духа - период времени, начинающийся с того момента, когда солнце поднимается над горизонтом на высоту копыа, и продолжающийся почти до полудня.

## З

Зат ас-Салясиль - название местности на северо-западе Аравийского полуострова.

Зухр - название полуденной молитвы.

## И

'Идда - период когда женщина после смерти мужа или развода не имеет права снова выходить замуж. Для вдовы период равен четырём месяцам и десяти дням, а для разведенной трем менструальным циклам.

Иджма' - согласие, единодушное мнение авторитетных лиц по обсуждаемому вопросу; один из источников мусульманского права.

Иджтихад - деятельность авторитетного знатока религии, имеющего право самостоятельно решать такие вопросы религиозно-правового характера, на которые не имеется прямых указаний в Коране и Сунне.

Изар - верхняя одежда в виде куска материи, обматываемого вокруг бёдер.

Имам (мн.ч. а'имма) - духовный руководитель, глава мусульманской общины.

Ислам (покорность, предание себя Творцу) - религия Всевышнего данная человечеству в основе которой лежит монотеизм (единобожие).

Иснад - цепочка людей передавших хадис.

Истибра' - освобождение от остатков мочи, кала с помощью твердых предметов.

Истинбат - извлечение правовых решений из основополагающих источников Ислама по не предусмотренным ими прямо случаям.

Истинджа' - очищение от нечистот после справления малой либо большой нужд с помощью определенных средств, таких как: камней, туалетной бумаги, как в сочетании с водой (что считается лучшим), так и без нее.

Истихада - постоянное или почти постоянное (с короткими перерывами на один-два дня) истечение крови у женщин.

Ихрам - специальное одеяние, надеваемое паломником во время большого и малого паломничества и символизирующее особое состояние ритуальной чистоты.

'Иша - название ночной молитвы.

## Й

Йа'иса - женщина, у которой уже нет надежды на возобновление месячных.

## К

Када' - возмещение.

Катар - государство на Аравийском полуострове.

Кибла - направление на Ка'абу, которому надо следовать при совершении намазов.

Кийас - суждение по аналогии. Один из источников исламского права.

Коран - Священное Писание ниспосланное человечеству Творцом через Пророка

Мухаммада 

Куба - селение близ Медины, где была построена первая в истории Ислама мечеть.

Куфа - город на территории Ирака.

Куфр - неверие, отрицание.

Кяфир (мн. ч. куффар) - неверный.

## М

Ма'зур - категория людей, имеющих уважительные причины в неполном соблюдении тех или иных предписаний.

Магриб - название вечерней молитвы.

Мази - выделение прозрачной уретральной жидкости в моменты интимных ласк.

Мазхаб - дословно "путь", богословско-правовая школа.

Макрух танзихан - порицаемое действие.

Макрух тахриман - крайне порицаемое действие.

Мандуб - действия, носящие рекомендательный характер.

Мани - мужское семя, сперма.

Мансух - отмена предыдущего установления.

Матн - информационная часть хадиса.

Машхур (известный) - термин для обозначения категории хадисов.

Медина и Мекка - города в Саудовской Аравии.

Мисвак, сивак - зубочистки, сделанные из корней и ветвей арака. Кончик прутика арака разжёвывается, после чего используется для очищения зубов.

Му'тада - женщина, у которой были месячные.

Мубтада'а - женщина, у которой месячные или послеродовое кровотечение случаются впервые.

Мудд - мера объёма равная 1,053 литра.

Муджтахид - ученый правовед, имеющий право выносить самостоятельные богословско-правовые заключения.

Мудтариб-хадисы передающиеся в разных и противоречащих друг другу формах, что исключало возможность их согласования.

Мукым - постоянно живущий.

Мусафир - путник.

Мутахайяра - женщина, у которой истечение крови продолжается и которая забыла о том, какова обычная продолжительность ее месячный.

## Н

Набийюллах - пророк Аллаха, человек получающий откровения как в виде прямой информации, так и через сновидения.

Накыд (мн.ч. навакыд) - нарушение, недействительность чего-либо.

Накыс - неполное состояние чистоты, продолжающееся менее 15 дней.

Нийят - намерение.

Нифас-послеродовое кровотечение.

## Р

Рака'ат - молитвенный цикл.

Расулюллах - посланник Аллаха.

Рукн (мн.ч. аркан) - столп, неотъемлемая составная часть.

Рух (мн.ч. арвах) - душа.

## С

Саваб - вознаграждение.

Садака - милостыня; раздача садаки является нормой, закрепленной Кораном.

Саджда - земной поклон.

Саджда тиява - земной поклон совершаемый после прочтения определенных айатов Корана.

Саджда шукур - земной поклон в знак благодарности Творцу.

Саят - каноническая молитва.

Саляф - предшественник.

Саум (мн.ч. сыям) - пост.

Сахих (правильный) - термин для обозначения категории достоверных хадисов.

Сунна - пример; обычай. Пример жизни Пророка  как руководство для всей мусульманской общины в целом и каждого мусульманина в отдельности.

## Т

 Таби'ун - последователи. Так называли людей, встречавшихся со сподвижниками Пророка и умерших в Исламе.

Такбират аль-ихрам - имеется в виду произнесение слов "Аллаху акбар" (Аллах Велик) в начале молитвы молящимся, который поднимает руки до уровня мочек ушей.

Тасдик - внутреннее согласие, осознание сердцем.

Таслим - завершающий элемент молитвы, когда молящийся поворачивает голову направо и налево, каждый раз произнося при этом слова "Ас-салямю 'аляй-кум ва рахма-ту-Ллах" (Мир вам и милость Аллаха).

Тахара хукмийа - условное состояние чистоты.

Тахарат (чистота) - в шариате отсутствие нечистот препятствующих выполнению молитвы.

Таяммум - очищение земель.

## У

'Улемы (мн.ч. уляма) - мусульманские учёные-богословы, знатоки Корана, хадисов и этико-правовых норм Ислама. Умра - малое паломничество в Мекку. Ухуд - гора близ Медины.

## Ф

Фаджр - название утренней молитвы.

Факих - знаток, правовед.

Фард (мн.ч. фар'айд) - поступки и нормы поведения, вменяемые людям в обязанность как религиозные заповеди.

Фарсах - мера длины, равная 5760 метрам.

Фетва (дословно разъяснение) - богословско-правовое заключение, сделанное для разъяснения и применения какого-либо предписания шариата.

Фикх - знание об установлениях шариата, касающихся практической деятельности, и указания на эти установления.

Фитра - состояние естественной предрасположенности к восприятию религии Всевышнего.

## Х

Хадас - нечистоты, осквернение, все то, что нарушает чистоту.

Хадис (рассказ, предание) - передаваемое со слов очевидца сообщение о том, что сказал, сделал или одобрил Пророк . Хадис состоит из "иснада" и "матна".

Хаджж - большое паломничество в Мекку.

Хайд - регулы, менструация.

Халял - разрешенное, дозволенное.

Хамр - вино, алкогольные напитки.

Ханафитский фикх - исламское право ханафитского толка (от имени основателя Абу Ханифы).

Хасан (хороший) - термин для обозначения категории достоверных хадисов.

Хиджра - мусульманское летоисчисление, которое основывается на лунном календаре и начинается с переселения Пророка Мухаммада  Мекки в Медину.

Хубус (мн.ч. хаба'ис) - нечистоты; злые духи обоего пола.

Хукм (мн.ч. ахам) - установления имеющие силу закона для людей с целью регулирования их частной и общественной жизни.

Хуфф - вид обуви из тонкой кожи, надеваемый поверх обычных носок.

## Ш

Шайтан (мн. ч. шаятын) - категория злых духов, враждебных Всевышнему и людям.

Шам - старое название территорий, на которых ныне расположены такие страны, как Сирия, Ливан, Иордания и Палестина.

Шариат - комплекс закрепленных Священным Кораном и Сунной предписаний, которые определяют убеждения, формируют нравственные ценности мусульман, а также выступают источниками конкретных норм, регулирующих их поведение.

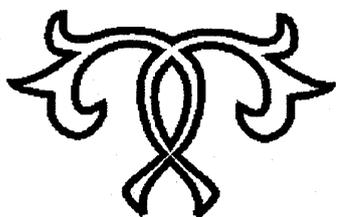
Шарт (мн.ч. шурут, шара'ит) - условие.

Шейх - ученый (старец, духовный вождь).

Шейх-уль-Ислам (старейшина Ислама) - почётный титул, который начиная с X в. употреблялся по отношению к выдающимся факихам.



# Содержание



Вступительное слово .....	2
<b>Введение</b> .....	3
От автора .....	3
От составителей русского издания .....	4
<b>Введение в ханафитский фикх</b> .....	5
Определение понятия "фикх" .....	6
Имамы, занимавшиеся иджтихадом .....	8
Вопросы и задания .....	11
<b>Чистота и средства очищения</b> .....	12
Определение чистоты .....	13
Место чистоты в Исламе .....	13
Вопросы и задания .....	15
Вода .....	16
Вопросы и задания .....	21
Земля .....	22
Вопросы и задания .....	23
Трение .....	24
Протирание .....	25
Высыхание .....	25
Изменение качеств и свойств нечистого .....	26
Дубление кож .....	27
Вопросы и задания .....	29
<b>Виды очищения</b> .....	30
Очищение от грязи .....	31
Что из нечистого считается простительным .....	33
<b>Способы очищения от нечистого</b> .....	35
Как следует очищаться от нечистого .....	36
Подмывание .....	36
Средства очищения .....	37
Практика и этика отправления естественных потребностей .....	38
Вопросы и задания .....	40
<b>Очищение от осквернения</b> .....	41
Частичное омовение (вуду) .....	42
Установление (хукм) относительно омовения .....	42
Условия (шурут) действительности омовения .....	43
Столпы (аркан) омовения .....	44
Предписания (сунан) омовения .....	45
Желательные действия во время омовения .....	49
Порицаемые действия во время омовения .....	51
Действия, нарушающие (навакыд) омовение .....	51
Омовение того, кто заслуживает оправдания .....	56
Протирание носков .....	58
Условия протирания кожаных носков .....	58
Способ протирания .....	59
Срок действительности протирания .....	59
Протирание обычных носков .....	60
Действия, нарушающие протирание кожаных носков .....	60
Вопросы и задания .....	61
<b>Полное омовение</b> .....	63
Установление относительно полного омовения .....	64
Полное омовение, предписанное сунной .....	66
Обязательные элементы полного омовения .....	66
Предписания полного омовения .....	67
Вопросы и задания .....	68
<b>Месячные</b> .....	69
Условия, при которых истечение крови считается месячными .....	71
Причина месячных .....	71
Продолжительность месячных .....	72
Цвет менструальной крови .....	73
Основа месячных .....	73

Состояния чистоты .....	74
Вопросы и задания .....	74
Установления, касающиеся месячных .....	76
Вопросы и задания .....	81
Начало и завершение месячных .....	83
Мубтада'а .....	83
Му'тада .....	84
Смещение месячных .....	84
Прекращение месячных у му'тада .....	86
Продолжение истечения (истимрар) .....	89
Продолжение истечения у му'тада .....	89
Продолжение истечения у мубтада'а .....	90
Мухаййира .....	92
Вопросы и задания .....	94
<b>Послеродовое кровотечение</b> .....	96
Установления относительно выкидышей .....	97
Продолжительность послеродового кровотечения .....	98
Периоды чистоты во время послеродового кровотечения .....	98
Период чистоты между послеродовым кровотечением и месячными .....	99
Хроническое кровотечение .....	99
Суждение относительно хронического кровотечения .....	100
Условное состояние чистоты .....	101
Вопросы и задания .....	101
<b>Очищение песком</b> .....	102
Законность очищения песком .....	103
Как следует очищаться песком .....	104
Условия действительности очищения песком .....	104
Предписания (сунан) очищения песком .....	109
Что делает недействительным очищение песком .....	109
Протирание лубков и повязок .....	110
Вопросы и задания .....	111
<b>Список использованной литературы</b> .....	113
<b>Персоналии</b> .....	115
<b>Список терминов</b> .....	121
<b>Содержание</b> .....	126

'Абд аль-Хамид Махмуд Тахмаз

## **Ханафитский фикх в новом обличье**

### **Редакционный совет**

муфтий Равиль хазрат Гайнутдин  
Умар хазрат Идрисов **Под общей редакцией** Д.В. Мухетдинова

**Перевод с арабского** А. Нирша

**Верстка и дизайн обложки** П.Ю. Сапожников  
**Корректор и составитель заданий** И.В. Лебедева

Тираж 3000 экз.

Отпечатано в ООО "Растр-НН",  
Н. Новгород, ул. Белинского, 61, тел. 78-91-51